



M. XII 2



# SPECULUM S. AUGUSTINI

## VITÆ APOSTOLICÆ REPRÆSENTATIVUM, SEU REGULA

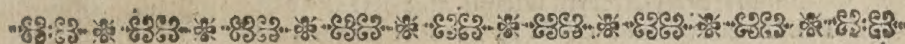
Ejusdem S. AUGUSTINI, Episcopi Hipponensis, Ecclesiæ Doctoris celeberrimi,

## EXPOSITIONIBUS, ET MEDITATIONIBUS

## ILLUSTRATA,

*remitarum amaldulensium Monachi Argentini prope Cracoviam*  
Per M. JACOBUM PAULUM RADLINSKI,  
Polonum, Sacræ Theologiæ Doctorem, Ordinis Canonico-  
rum Regularium Custodem Sacrosancti Hierosolymitani  
SEPULCHRI CHRISTI Domini, Præpositum  
GENERALEM Infulatum.

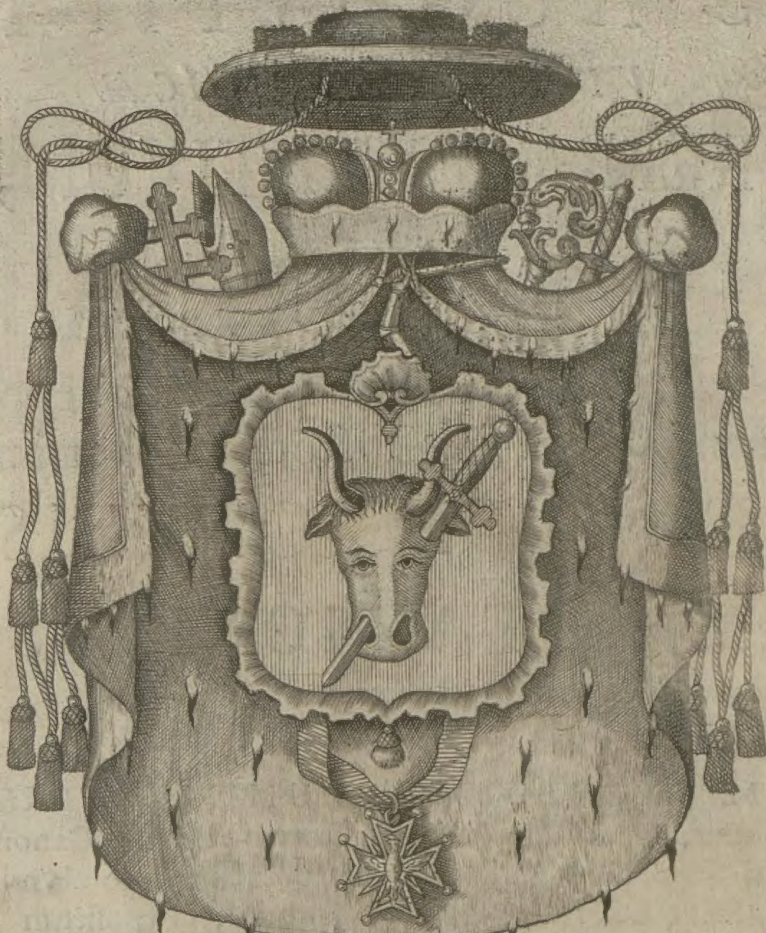
Anno Domini 1759.



CRACOVIAE  
Typis Typographiæ Seminarii Episcopalis Academici.



IN STEMMA  
CELSISSIMÆ DOMUS  
LUBIENIANÆ.



Quod CAPUT invictum cepit vexille LEONEM;  
Quo prior ex meritis Archi-Cathedra nitet:  
Hoc modo Gnesnensis decoravit LILIA Sedis.  
Martyris Alberti suscipit atq; ROSAS.  
LILIA conveniunt CAPITI candore nitenti,  
Convenit & GLADIO Purpura sancta ROSÆ.  
Et sic Dilectus Sponsus Gnesnensis Ovilis,  
Candidus inter oves, & rubicundus ovat.



CELSISSIMO PRINCIPI,  
EXCELLENTISSIMO, ILLUSTRISSIMO  
ET REVERENDISSIMO DOMINO,  
D. VLADISLAO COMITI

*à LUBNA*

LUBIENSKI,

DEI, & Sanctæ Sedis Apostolicæ Gratiâ, ARCHI-EPI-  
SCOPO Gnesnensi, LEGATO NATO, PRIMATI & PRI-  
MO PRINCIPI Regni Poloniæ, & Magni Ducatus Lithva-  
niæ, Abbati Commendatario Tynecensi, Equiti Ordinis  
Aquilæ Albæ,

DOMINO, & PROTECTORI  
CLEMENTISSIMO.

**D**Um in triumphali ad primam in Regno Polo-  
niæ Archi-Cathedram Gnesnensem ingressu,  
Sapientissimo Capiti Tuo Speculum Augusti-  
ni profero, statim coram eodem aperto Capite, men-  
tem meam aperio, quod Tibi Speculum istud, non ad



observandum, sed ad protegendum subjicio, ARCHI-  
PRÆSUL Illustrissime, PRIMAS & PRINCEPS  
Celsissime. Ad quid enim Tibi porrigendum Spe-  
culum Augustini? cum Tu Ipse amplissimi Cleri, to-  
tius Regni, imo orbis universi Speculum clarissimum,  
resplendeas. Qui Tuum acutissimum Caput, Gladiò  
transfossam reverenter intuetur, hic ex illo colligit  
exemplar omnium virtutum, & heroicæ fortitudinis:  
simulq; observat vastitatem, & amplitudinem profun-  
dissimarum cogitationum Tuarum, ab illo dimanantium.  
Vastitatem Tui Capitis, & sublimium vir-  
tutum, probasti in regimine tot Ecclesiarum, etiam  
Infulatarum, quibus gloriosissimè & exemplarissimè  
præfuisi: amplitudinem ejusdem Capitis, & scien-  
tiæ, exhibuisti in Libro Tuo, cui Titulus: Orbis in  
omnibus partibus suis, Europa, Asia, Africa,  
& America, Geographicè, Chronologicè, & Hi-  
storicè descriptus. Alii scriptores tantum per par-  
tes attigerunt orbem terrarum, & tamen non omnia  
sunt assecuti: Tu autem unò librò, orbem universum  
non tantum attigisti, sed etiam plenissimè comprehen-  
disti, simulq; demonstrasti, quòd Tuum Caput toto  
orbe sit majus, cum totum orbem intra se capere va-  
leat. In eodem volumine Tuo totam Europam, Asiam,  
Africam, & Americam penetrasti, regimen univer-  
sale,



*sale, & supremum S. Romanæ Ecclesiæ, & omnium Ecclesiarum, per totum orbem terrarum, S. Sedi Apostolicæ subjectarum, ad vivum exarâsti. In eodem pariter Volumine gubernacula Romani Imperii, Majestates Cæsarum, Sceptra Regum, Principum, & Ducum, revolutiones, casus, mores, leges, divitias, thesauros, bella, victorias Romanorum, evidentissimè proposuisti. In tanta mole totius orbis, profundissimè adorâsti Augustissimam Domum Austriacam, Reges Galliæ, Hispaniæ, Syciliæ &c. Throno Serenissimi Augusti III. cognatissimos. Tandem antiquitatem Piaſtorum, & Jagellonum Regum, cum Serenissimo Augusto III, Rege Poloniæ, sanguine conjunctorum, amplissimè descripsisti. O! quantum Caput Tuum! quod tot Majestates, Imperia, Regna, Provincias, Ducatus, Montes, Maria, Insulas, ac novum orbem calamê, & scriptis peragrarè potuit.*

*Hanc Tui Capitis, tam in virtutibus, quàm in altissimis cogitationibus, & scientiis vastitatem, clarissimè penetravit Serenissimus Augustus III. Rex Poloniarum Invictissimus, & ideò Te Archi-Episcopatu Leopoliensi decorandum censuit: Clemens autem XIII. Pontifex Maximus, ex specula suarum Turrium, hoc ipsum diligentissimè advertens, benignissimè Annulô Piscatoris consignavit. Vix ergo Archi-*



*Archi-Cathedram Leopoliensem ascendisti, statim primo intuitu Tuo, Clerum amplissimis exemplis illustrasti, gregem universum virtutibus ædificasti, & ita gloriosissime instruxisti, ut primordia Tui regiminis fuerint consummatio, & compendium vitæ Apostolicæ: idemq; Tibi erat venisse, vidisse, & vicisse. Dimidium facti, qui bene cæpit habet; Tu, tam feliciter cæpisti Archi-Præsuleos extendere fasces, ut, non tantum dimidium regendi obtinueris, sed totum ferè opus consummaveris.*

*Ex ungue cognoscitur Leo; ex Tuo Capite cognovit Te Leo gloriosissimus, Ecclesiæ Archi-Episcopalis Leopoliensis, clarèq; intellexit, quòd istud Caput Tuum, non frustra sanguinem fundat, sed pro ovibus: non frustra Gladium portet, sed pro Ecclesia defendenda: non frustra coronetur, sed pro amplissimis erga Ecclesiam, & Serenissimum Regem Augustum III. & Rempublicam meritis. Sed quantum exultavit Leo Cathedræ Leopoliensis, dum Te suum Archi-Episcopum salutavit, sic modo fortissime indolet, dum Te valedicentem dimittere cogitur. Sicut enim difficillimum, & asperrimum est, corpus nostrum, & membra separari ab anima, & hæc separatio inducit mortem: ita molestissimum Leoni, & Archi-Cathedræ Leopoliensi, à Tuo Capite separari, quod fuit  
anima*



anima ipsius : & hæc separatio ferè morti æquiparatur. Et certè, si modo ARCHI-PRÆSUL Illustrissime corda Archi-Cathedræ Leopoliensis diligenter introspicias, tristissima, & planè mortua, ex Tua separatione observabis. In hoc tantùm aliquod levamen doloris habent, quòd profundissimum Caput Tuum in prima Majestate Regni, & Sede Primatiali collocatum adorabunt. Credimus tamen, quòd sicut sufficies regere Liliatam Archi-Cathedram Gnesnensem, ita curabis prodesse Leoninæ Archi-Cathedræ Leopoliensi, charitate, pietate, & consiliò, & nunquam deseres Sponsam, cui Te primò desponsasti. Neq; sine arcano, tam citò Sedi Leopoliensi renunciasti, nempe, ut in illa majus Tui desiderium accenderes, & Tu ipse eam magis amares, & æstimares : magis enim illa amantur, & æstimantur, quæ brevi tempore possidentur. Decenniò parit elephas, sed elephantem, Tu non per decennium, sed per plurimos annos parturiebas, & merebaris subsellia Regni, sed postquam venit tempus coronandi Tua merita, tunc jam non minoribûs curulibûs, sed statim Archi-Episcopatu coronatus es : illoq; vix susceptò, mox ARCHI-EPISCOPUS Gnesnensis, PRIMAS & Primus PRINCEPS Regni, tanquam Sol refulsisti. Sic plerumq; disponunt Numina : retardant præstare minora subsellia, ut majora, vel maxima conferant :



*Renovavit in Te Serenissimus Augustus III.  
Rex Poloniæ, promotionem Nicolai Tramba Archi-  
Episcopi Gnesensis, qui in uno anno duabûs Cathedrîs  
Metropolitanis ornatus apparuit, applaudente tantæ  
promotioni Pœta.*

(a) *Metropoles uno, ille duas accepit in anno,  
Dignus fortunæ prosperitate suæ:*

*Neq; hic conclusit fortuna terminum, nam dum  
idem Nicolaus Tramba ad Concilium, Constantiam  
Legatus mitteretur, tunc pro summo Pontificatu,  
vota Collegii Cardinalitii promeruit, canente eodem  
Pœta :*

*Hunc fieri Papam voluit Constantia : rari,  
Munifici, placidi mota favore Viri.*

*Nolumus PRINCEPS Celsissime, Tuam offen-  
dere modestiam, sed tamen post duos Archi-Episcopa-  
tus Tibi oblatos, etiam pares Regibus Eminentias, vel  
Petri Claves, Eminentis Regum majores, Tibi precari  
possumus. Sed his cælo relictis, jure merito Tibi debe-  
batur Archi-Episcopatus Gnesnensis : ubi enim crevi-  
sti, adolevisti, maturuisti, ubi Decani Cathedralis mu-  
nus egisti, ubi tot labores sustinuisti, ubi merita & am-  
plissimæ Foundationes Celsissimi MATHIÆ LU-  
BIENSKI, Avi & Antecessoris Tui, in exornata &  
planè reædificata Archi-Cathedra Gnesnensi, hætenus  
vivunt,*

(a) Janitius.



vivunt, & præsentantur: ibi horum laborum, & me-  
 ritorum Coronam, Purpuram, & Tyaram recipere  
 debuisti. Quamprimum igitur istius Archi-Diæcesis  
 conscendis Thronum, tamprimum videtur omnibus, acsi  
 Celsissimus MATHIAS LUBIENSKI revivisce-  
 ret, & totam Metropolim pietate Pontificia, & Ma-  
 jestate irradiaret. Tanta enim est in Archi-Diæce-  
 si Gnesnensi memoria Tui Avi meritissimi, ut Eum  
 etiam hodie optaret suum præesse Archi-Præfulem,  
 si Te, ejus Ideam actualiter non haberet. Contentis-  
 simi ergo omnes Tuo Archi-Præfulatu: pro memo-  
 rando autem Avo Tuo ad cælos suspirant, ut quàm  
 citissimè inter Sanctos referatur, qui Gnesnæ, com-  
 muniter Sanctus Episcopus nominatur: (b) & uti-  
 nam à S. Sede Apostolica pro Sancto decernatur.  
 Præterea sub duobus Serenissimis Regibus Poloniæ,  
 Augusto II. & Augusto III. Throno constantissimè  
 & fidelissimè adstitisti, & oracula consiliorum à Capi-  
 te Tuo tamdiu porrexisti: proinde nihil est justius,  
 quàm quòd geminis Archi-Episcopatibus successivè in-  
 signitus fueris. Et certè nihil jucundius poterat eve-  
 nire Archi-Cathedræ Gnesnensis Prælati, & Purpu-  
 ratis Senatoribus, quàm dum Te olim sui Peraugusti  
 Capituli Membrum & Fratrem meritissimum, nunc  
 Archi-Episcopum & Caput venerari grantulan-



*tur. Nunquam poterant melius reflorescere gentilitia  
 Lilia Reverendissimi Capituli Gnesnensis, quàm dum  
 sudoribus Tui Capitis rigabuntur: nunquam pote-  
 rant feliciùs Purpuris admoveri, quàm dum heroico  
 sanguine Tui Capitis aspergentur: nunquàm pote-  
 rant tutiùs & gloriosiùs defendi, quàm Lubienianò  
 Gladiò. Exultant ergo modo hæc candidissima Li-  
 lia, quoniam à Tuo candore Pastoralis, majorem can-  
 dorem sunt assumptura, & ver continuum habitura.  
 O! quàm gratissimos bonæ famæ & virtutum odores,  
 præfata Nobilissimorum Liliorum folia reddent, quan-  
 do à Sacro Capite Lubieniano regentur! non fa-  
 cile aut nunquam marcescent, quia Caput sanis con-  
 siliis plenissimum, pro fundamento & planta habent.  
 Mutua gratitudine quòd Caput sanguine madebat  
 pro Patria, nunc etiam Liliis reflorescet, & corona-  
 bitur. (c) Exultat venerandum Corpus MATHIÆ  
 LUBIENSKI, Avi Tui æstimatissimi, plùs quàm à  
 centum annis, in suo Tumulo incorruptum permanens,  
 expectans, quòd Te ad Gnesnensem Archi-Cathedram  
 elevato, & illud elevabitur. (d) Exemplò Peraugu-  
 sti Capituli Gnesnensis, exultant omnes Ecclesiæ Ca-  
 thedrales, Collegiatæ, Parochiales, & plurima Mona-  
 steria, à MATHIA Avo Tuo, & Celsissima Domo  
 Lubieniana fundata, vel reparata: nam certò con-*

*(c) Vita Mathiæ Lubieński cap. 29. (d) Vita ejusdem cap. 18. fidunt*



fidunt, quòd si aliquam ruinam vel decessum patiuntur, à Te fulcientur, erigentur, & ornabuntur! Exultat pariter Tui sanguinis nidus Lubna, ab Aquilis Gnesnensibus non adeò remota, & tota amplissima Domus, quod Tuos Archi-Præsuleos fascēs, frequentius venerari, adorare, & intueri poterit! Quemadmodum Mater per longam distantiam remota à Filio, nimium gaudet, dum illum sibi præsentem conspicit: ita Mater Domus Tuæ Lubna, summopere lætatur, dum Te partibus Russiæ redeuntem, planè domesticum habebit. Exultat item mons Principis, quòd discrimina contra eum occurrentia, Sapientiā & Prudentiā Tui Capitis temperabuntur. Exultat tandem olim Regum Sedes, Civitas Gnesnensis, suamq; Aquilam alis expensis eminentē, Tuo substernit Capiti.

Sicut autem exultant Catholicæ Ecclesiæ, quòd Te Archi-Præsule reflorebunt: ita tristantur hæreses, timentq; Tuum profundissimum Caput, ne ab illo, altissimis cogitationibus, & argumentis de veritate Fidei Catholicæ convincantur, & Gladium Tuum exhorrent, ne per illum à Tuo Capite rescentur. Si tamen Tuo Clementissimo Capiti se submittant, ab eodem Gladio tutamen habebunt. Sicut enim Tui Triumphalis Capitis, est ardentissima cogitatio, & desiderium Clerum reformare, totam Archi-Diæcesim



instruere, gregem amplissimum pascere, ita æquale est  
propositum, hæreticos convertere, inobedientes extir-  
pare, discolos fulminare. Quot autem hæreticos jam  
ipsô factô, in aliis Ecclesiis per Te directis, extirpa-  
veris, contentus es hóc solô, quòd id superos non la-  
teat. Sic enim sapientissimè Tuas virtutes, & zelum  
convertendi occultare didicisti, ut nos Tui animi se-  
creta assequi, & comprehendere non valeamus.

Cæterùm Contra-Talmudistæ recenter in partibus  
Metropolis Leopoliensis, & Diæcesis Camenecensis  
exorti, cognoverunt hanc pietatem Tuam, & ideo per  
publicum supplicem libellum porrexerunt Tibi preces  
suas, ut eos protegeres, eosq; ad Sanctum Baptisma  
admitteres. Nihil Tibi jucundiùs, gloriosiùs, & so-  
lenniùs fuerat, quàm tales audire supplicationes, quæ  
salutem animarum petunt, quare in instanti illis Pa-  
storalem protectionem exhibuisti, & negotium exami-  
nandi demandâsti. O! quàm felicia Archi-Episcopa-  
tûs Leopoliensis, & Gnesnensis initia! in quibus Gens  
excæcata, & suis perfidiæ tenebris involuta, per Te  
lumen Fidei Catholicæ amplecti desiderat, & non tan-  
tùm Tuo Capiti subesse optat, sed etiam universale  
Caput totius Ecclesiæ amplecti, agnoscere, & credere  
publicè concupiscit. Ex hoc heroico opere Tuo, im-  
mensus zelus Apostolicus in Te relucet, quòd licèt Me-  
tropo-



*tropolim Leopoliensem deferas, tamen Oves Tuas non deferis, sed illis provides veritatem Catholicam à Capite Tuo, præsidium à Gladio. Si autem valedicendo Metropoli Leopoliensi, tanta promovendæ Fidei exhibes monumenta, quanta exhibebis in Metropoli Gnesnensi, in qua prælucent Tibi sæculis memorandi MATHIÆ LUBIENSKI Avi Tui, Archiepiscopi Gnesnensis, piissima vestigia.*

*Tanto Archi-Præsuli gratitudinem exhibentes præsens submissionis nostræ tributum, in Speculo Augustini, Tibi reddimus. (e) Magnus enim in Ecclesia Servus DEI, MATHIAS à Lubna LUBIENSKI, Avus Tuus, sic appretiavit Speculum Augustini, ut ejus Institutum in Ordine nostro profiteretur, & solennem votorum professionem publicè emisserit. In hoc Instituto & professione tantum profecit, & re floruit, ut brevi Præpositus Generalis Ordinis, postmodum Chełmensis, Poſnaniensis, mox Vladislaviensis & Pomeraniæ Episcopus, tandem Archiepiscopus Gnesnensis, Legatus Natus, Regni Poloniæ & Magni Ducatûs Lithvaniæ Primas Primusq; Princeps renunciaretur. O! quàm magnum à Speculo Augustini incrementum! O! quàm felix ex ejus ardentissimo in supereminentem Triadem corde, enituit sæculorum Phœnix! O! quàm pretiosa, & plùs*

(e) B. Josephus Calasancius Mathiam Lubieński prædixit magnum Servum DEI in Ecclesia.

*quàm*



quàm aurea, ex mari Aurelii emerfit Gemma! Augustinus Episcopus multos ex Discipulis suis, dedit in Africa, multis Cathedralibus Ecclesiis Episcopos: in Regno autem Poloniae, Discipulum & Filium suum, **MATHIAM ŁUBIENSKI**, dedit tot Ecclesiis Episcopum, & tandem Archi-Episcopum, Primate[m] & Principem. Nec immerito: **MATHIAS** enim **ŁUBIENSKI**, non alio tempore, sed in die, S. Augustino Sacra, Speculum Augustini suscepit, & solennia professionis vota emisit: Augustinus etiam **MATHIAM ŁUBIENSKI**, Speculum tot Ecclesiarum, sua ad superos interventione, promovit. Nunquam fuerant in Ordine nostro celebriora Augustini natalia, quàm dum **MATHIAS ŁUBIENSKI** in natali Augustini, statuit custodire vias omnis perfectionis, & pietatis. (f) Magnum Ordini nostro præstitit ornamentum Baldwinus III. Rex Hierosolymæ, dum nostri Ordinis habitum à Patriarcha, & Capitulo Hierosolymitano suscepit: æqualem vel majorem splendorem effudit in Ordinem nostrum **MATHIAS ŁUBIENSKI**, dum jam Pro-Rex gloriatus est Instituto Ordinis nostri, & illud in multis Diplomatribus clarè & expressè recognovit, & S. Sedi Apostolicæ præsentavit, quando licentiam pro condendo testamento ab Urbano VIII. Pontifice Maximo postulavit.

(f) Gesta DEI per Francos.

Sicut



Sicut autem **MATHIAS LUBIENIUS** nobilitavit diem sacerrimum *Augustini*, ita etiam eundem *Augustinum* studiosissimè imitari decrevit. Præsul *Augustinus* totus erat in convertendis Hæreticis, Manichæis, Donatistis, Pelagianis, & aliis: Mathias Præsul & Archi-Præsul, totas vires exeruit ad convertendos, extirpandos, & eliminandos Hæreticos, (g) *cujus rei testes sunt Chetnensis, Poseniensis, Vladislaviensis, & Ecclesia Archi-Episcopalis Gnesnensis, & tandem Colloquium Torunense cum Hæreticis, ab eo indictum, promotum, & consummatum.* Non solum autem per suam authoritatem, tantum fidei negotium promovit, sed etiam *Vladislaum IV. Regem Poloniæ, ad similem zelum induxit.* *Augustinus Regulam vitæ Apostolicæ condidit: MATHIAS LUBIENSKI Constitutiones Ordini nostro cudit: earumq; approbationem à S. Sede Apostolica obtinuit.* *Augustinus Sacrosancti Sepulchri Hierosolymitani magnus Æstimator & Orator: MATHIAS LUBIENIUS ejusdem SSmi Sepulchri Canonicus, & vigilantissimus Custos, zelosissimus Ampliator, & Defensor,* *Augustinus Præsul, plurimas Africanas Ecclesias, suâ doctrinâ & scriptis fundavit: (h) MATHIAS pariter plurimarum Ecclesiarum, ac etiam nostræ Conventualis Ecclesiæ Wągczoviensis, & S. Barbaræ*

(g) Vita ejusdem Mathiæ cap. 19.

(h) Erectio Ecclesiæ Conventualis Wągczoviensis.



*in Miechow, Fundator Liberalissimus. Quanta autem in Ecclesia & Conventu Generali Miechoviensi fecerit & fundaverit: hæc non sunt referenda, quia suis cacuminibus loquuntur, cælos tangunt, & ab omnibus videntur. Zelum MATHIÆ secutus est Stanislaus à Lubna ŁUBIENSKI, Episcopus Płocensis, Princeps Pułtoviensis, Ecclesiæ Wągczoviensis Con-Fundator, & Hæreticorum strenuissimus extirpator. Tandem eundem zelum MATHIÆ secutus est Casimirus à Lubna ŁUBIENSKI, Episcopus Cracoviensis, Dux Severiæ, qui per Synodum Cracoviensem à se celebratam, omnes hæreticos circumscript, damnavit, & eorum ampliationem interdixit. Cùm ergo ex antiquissima Domo Lubieniana, intuemur duos Archi-Episcopos, Primate, & Primos Principes Regni, duos Episcopos, pariter & Principes, proinde Illos tanquam quatuor Evangelii Præcones, vel quatuor Columnas Ecclesiæ, totus Sarmaticus Orbis recognoscit, & adorat. Plura Nomina & Numina Tuæ Celsissimæ Domûs enumerare nolo: cùm Tu Celsissime PRINCEPS, omnium sis Speculum, Exemplar, & viva Imago. In Te uno, omnes intuemur: & Illi omnes, sunt Tuum memoriale perenne, & Corona. Tandem Amplissima Celsissimæ Domûs Tuæ Familia, satis descripta est*



est in Vita MATHIÆ, proinde hic illam transcribere nolo.

Inter speciales MATHIÆ Avi Tui Pastorales curas, illa fuit præcipua, quòd Religiosorum Ordinum Tutor, Defensor, & Protector esset, ut docent tot documenta ad S. Sedem Apostolicam pro Religiosis Ordinibus interposita. Quamprimum ergo ARCHIPRÆSUL, PRIMAS & PRINCEPS Celssime, Archi-Cathedram Gnesnensem, à celeberrimo Avo Tuo tot sanctis exemplis illustratam, ascendes, illud unicum supplicamus, ut MATHIÆ Principis exemplò, nostri Ordinis Tutor, Protector, & Defensor maneas, annosq; MATHIÆ vel adæques, vel supervivas, & in tanta opinione sanctitatis Caput Tuum inter sidera referas, in quanta opinione retulit MATHIAS Archi-Præsul, Avus Tuus Gloriosissimus. Ita precatur suo, & totius Ordinis nomine. Die 18. Maji. Anno 1759.

Primatialis Celssitudinis Vestræ,  
Domini, & Protectoris Clementissimi,

Servus humillimus  
Jacobus Paulus Radliński,  
Ordinis Canonorum Regularium  
SSm̃i Sepulchri, P. G. I.  
PRÆ.





Ad

# SPECULUM AURELIANUM A L L U S I O.

**H**ippona Præsuleis quondã celebrata triumphis  
Clavibûs Aurelii clarior atq; Mitrîs.  
Quanta peraugusti majestas fronte Parentis  
Fulserit, attonitam te sacer egit honos!  
Admirabaris viventis Præsulis ora  
Mista verecundo fundere verba sale.  
Nunc mirare novam speculo præsente repingi  
Aurelii faciem, nunc sua scripta premi!  
Exprimit Aurelios Jacobi penna colores,  
Digna q; Doctorum Principe verba facit!  
Talis erat, cùm dogma daret bono Hippone Pastor  
Qualem nunc compto codice pressa ferunt.  
Aurelii ratione, stylo, sensuque redundat  
Paulus, ut Aurelium scribere cuncta putes!  
Et nisi, res magnas pertractans, fusior esset,  
Lector id Aurelii quisque putaret opus;  
Attamen: ut, nostri fuerit mens quanta Parentis?  
Non poterat speculô candidiore legi;  
Sic,



Sic, quæ sancta videns oracula fixerat intra,  
Non poterant speculô magna minore capi.  
O! nimium laudanda bonæ solertia mentis!  
Quæ valet antiquos sic renovare viros!  
Hæc est, quam speculum præsentat, copia nostri  
Præsulis, hæc vastæ mentis imago capax;  
Jam, quotquot spectatis opus, concludite mecum:  
Hoc speculo speculum fit Pater iste Patrum.

*Facta per Studium Cracoviense  
Theologicum Ordinis Canonico-  
rum Regular: SSm̃i Sepulchri.  
Anno 1759. die 20. Maji.*

EXPO-

indiscreto regimine, scire tamen debent, quòd sicut Sanctus Legislator, ita & successores ejus Superiores, habent auctoritatem uti hoc verbo *præcipimus*.

2do. Usus est S. Legislator hoc verbo *præcipimus*, ut doceret sui instituti cultores, quòd post emissâ vota, non tantum ex consilio, sed etiam ex præcepto obligati sunt ad proficiendum in vita regulari, præsertim in his, quæ spectant ad vota substantialia Religionis.

3tio. S. Legislator usus est hoc verbo *præcipimus*, ut per hoc inculcaret nobis, quatenus non tantum ex consilio, sed etiam ex præcepto Superiorum, discamus agere, & exercere nos in voto obedientiæ: quamvis enim verbum *præcipimus*, videatur esse aliquomodo severum, tamen si illud alacriter impleamus, habemus occasionem exercendæ obedientiæ, consequenter & meritum proficiendi in obedientia nostra, quam vovimus.

4to. S. Legislator non usus est hoc verbo *præcipio*, sed *præcipimus*: ut ostenderet, quòd auctoritas Superiorum non sit privata sed publica, non sit delegata sed ordinaria, respectu sui Ordinis, ita sicut est in Episcopo respectu totius suæ Diœcesis, consequenter Superior Ordinis, non tantum dicere potest *præcipio*, sed etiam *præcipimus*.

Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, discas quòd obligatio diligendi DEUM & proximum sit ex præcepto tam DEI, quàm Regulæ: proinde cum sint duo præcepta, eo ipso magis obligaris ad exercendam utramq; dilectionem, & ardentius in illa proficere debes. O prima Regula morum, & universalis præceptorum Magister perfectissime DEUS! da mihi intellectum, ut sciam testimonia tua, & diligam mandata tua super aurum & topazion,



at sic tuo Divino Spiritu ad omnia mandata tua directus, omnem viam iniquam odio habeam. Da mihi pariter rectam voluntatem, & plenè subjectam Superioribus meis, ut eorum non tantum consilia, sed etiam severa & gravia præcepta, promptò animò implere possim.

Considera 2do. Cui Sanctus Legislator præceperit observationem Regulæ? Respondeo: constitutis in Monasterio: dicit enim: *Hæc igitur sunt, præcipimus in Monasterio constituti.* Porro per constitutos in Monasterio, imò intelligi possunt illi, qui actu in Monasterio, Collegio, vel Conventu resident. 2do. Possunt intelligi illi, qui sunt quidem extra Monasterium vel Collegium constituti, cæterum tamen sunt ejusdem Professionis, obedientiæ, & Religionis cum residentibus actualiter in Monasterio vel Collegio.

Dum igitur S. Legislator inquit: *Præcipimus, ut observetis in Monasterio constituti.* Per constitutos in Monasterio, non soli illi intelligi debent, qui actu resident in Monasterio, sed etiam illi, qui sunt actu extra Monasterium residentes, ordinati vel ad curam animarum, vel ad aliud negotium expediendum: quia si illi soli intelligerentur, qui actu resident in Monasterio, tunc actu residentes extra Monasterium non obligarentur ad præcepta Regulæ servandæ, non tenerentur voto obedientiæ, possent licitè in proprietate sæculariter vivere, hoc autem est nefas dicere.

Ratio 2da est, quia Professio religiosa, & ejus obligatio, non cadit supra hunc locum determinatè, quasi verò in hoc solum loco, Vir religiosus teneatur ad observantiam regularem, sed cadit supra ipsam personam, adeoq;

adeoq; ubicunq; fuerit Persona illa, sive intra, sive extra Monasterium, ubiq; eam comitatur semel suscepta obligatio, consequenter ubiq; debet præceptis Regulæ, & suæ obligationi, satisfacere.

Ratio 3<sup>ta</sup> est: quia præcepta Divina, non tantum nos obligant ad executionem sui, in aliquo determinato loco, sed ubicunq; fuerimus: adeoq; & præcepta Regulæ eandem vim & naturam habent, consequenter quocunq; nos converterimus, ibi convertitur nobiscum status; & natura Regulæ. Sicut ergo proficiens militiam in castris, non tantum in castris, sed etiam ubiq; debet esse paratus ad obediendum suo Duci, ad pugnandum cum hoste, ad subeundum vigilias noctis, ad servandum ordinem militarem, & statuta ejus: ita professus vitam religiosam, non tantum in Monasterio, sed etiam extra Monasterium, obligatus est ad obediendum suo Superiori, ad pugnandum cum hoste animæ, & salutis suæ, ad subeundas excubias contra insidias dæmonum, carnis, & mundi, ad servandum Ordinem religiosum, ad implendam Regulam, & constitutiones Ordinis, & ad proficiendum continuè in observantia regulari.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, quando audis: *Hæc igitur sunt ut observetis præcipimus in Monasterio constituti*, non intelligas, quod te præcepta S. Legislatoris obligent tunc nonnisi, quando actu resides in Monasterio, sed scias, quod illis tenearis, etiam extra Monasterium: proinde ubicunq; fueris, ibi memor esto Regulæ & præceptorum ejus, memor esto vocationis religiosæ, ubicunq; religiosum agas, & præferas, non tantum habitu, sed etiam observantia regulari.



Considera 3tio. Quòd licèt tam constitutis in Monasterio, quàm constitutis extra Monasterium, injuncta sūt observatio Regulæ, hòc unò verbò *præcipimus* : tamen Vir religiosus constitutus extra Monasterium, plùs debet curare observationem Regulæ, & compositionem vitæ suæ, quàm dum est constitutus in Monasterio : quia dum est constitutus extra Monasterium, obvius est hominibus sæcularibus, aliquando etiam dissolutis, qui citiùs scandalizantur, quàm Viri religiosi, quod majus seu frequentius contingens scandalum ut evitet, eo conatu niti debet, ut observet totum illud, quidquid vocationem ejus concernit. Deinde dum est constitutus extra Monasterium, Vir religiosus, plures ædificare potest suò bonò exemplò, quàm in Monasterio, quia in sæculo habet sibi obvios, secum de negotiis tractantes, quàm dum est intra septa Monasterii, ut ergo plures ædificet, & in viam salutis dirigat, plùs curare debet compositionem religiosam, & observantiam sibi competentem. Præterea Vir religiosus constitutus extra Monasterium, majoribus est expositus negotiis, se impredientibus à fervore spiritûs, quàm dum est in Monasterio, ut ergo fervorem spiritûs per negotia temporalia non dissipet, quandocunq; tempus sibi inveniet, intensiùs spiritum religiosum colligere debet.

Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, expendas, qualiter te geras extra Monasterium, an diligentius, an tepidiùs, & quidquid neglectum & omissum reppereris, illud in te ipso corrigas.

Considera 4to, qualiter se gerere debeat Vir religiosus, constitutus extra Monasterium.

1mo. Igitur debet se gerere ita, ut locum illum particu-

ticularem, in quo degit, putet esse tanquam Monasterium, hoc fine, ut in illo se gerat tanquam in Monasterio, quia non mania, aut cellæ multæ faciunt Monasterium, sed ipsi Viri religiosi, religiosè in illis vivendo, adeòq; si etiam in loco particulari, religiosè vivat Vir regularis, per ipsam vitam regularem, efficit sibi monasteriolum particulare personale.

2do. In loco illo, in quo degit extrâ Monasterium, (si solus est) debet sibi ipse esse Superior, & ipse subditus, debet esse Superior, ut se ipsum moneat, còrceat, & puniat, debet esse subditus, ut sibi ipsi obtemperet, obediât, & monitionem suam exequatur.

3tio. Debet se ita gerere, ut sicut est sol in cælo, ita ille sit in mundo, diffundens in mundum lucem virtutis, & exempli boni, licèt enim specialiter ad Doctores intelligatur illud dictum: *Luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona, & glorificent Patrem vestrum qui in cælis est*: tamen hoc ipsum aptissimè deservit & illis, qui sunt constituti extra Monasterium: cùm enim Vir religiosus, sit factus spectaculum mundo, Angelis, & hominibus, talem se debet exhibere, ut dignus sit tanto spectatore, & ut nihil in se admittat, quod offendant intuitum tanti spectatoris.

4to. Debet se ita gerere, sicut apis argumentosa, hæc dum extra alveare evolat, nunquam oriatur, nunquam venenosæ herbæ inhæret, sed continuò laborat, & mellificat, & in illis tantùm quiescit herbis, & floribus, qui non lædunt naturam ejus, nec obsunt ejus palato: postquam autem id perfecerit, à quo evolaverat, libenter ad suum alveare revertitur, ibiq; fructum laboris sui, favum scili-



scilicet mellis, in communi alveari deponit. Hoc totum debet facere Vir religiosus, egrediens extra Monasterium, nempe non debet otari, sed continuò laborare pro salute animæ suæ: non debet adhærere illis personis, quæ venenosa sunt, seu scandalosa, aut dissoluta, sed potius his debet adjungi, quæ non lædunt ejus conscientiam, nec obsunt illius vocationi, imò illam ædificant. Tandem postquam id executus fuerit, ad quod ordinatus erat negotium, libenter ad suum Monasterium debet redire, ibiq; fructum laboris sui, quem extra collegerat, in communi gremio Ordinis deponere.

5to. Debet se gerere ita, sicut miles de castris excurrens, ad capiendam prædam: hic dum ex castris excurrit, non tanquam ibi mansurus, sed tanquam migraturus post horam, nullibi securus subsistit, nullibi securus dormit, aut quiescit, sed continuò vigilat, & in omnes partes advertit, si ex hac vel illa parte hostis non instat. Idem totum debet agere Vir religiosus, dum egreditur extra Monasterium: unde tali intentione debet exire, ut ibi non sit mansurus, sed migraturus. Item non debet ibi securus subsistere, vel dormire. Tandem debet invigilare, si ex aliqua parte non instat hostis ejus, ad seducendum eum, ad aliquod peccatum, sicut enim miles extra castra existens, facillimè capitur, quando vitam suam non custodit, & non vigilat, ita Vir religiosus, extra Monasterium degens, facilè à dæmone comprehenditur, & seducitur, quando vitam spiritualem animæ suæ non custodit, nec vigilat contra insidias dæmonis.

6to. Vir religiosus degens extra Monasterium, debet se gerere ita, sicut Angelus: hic licet extra cælum descendat

dat in terram, tamen cælum totaliter non deserit, hominem custodit in omnibus viis suis, & tamen simul DEUM intuetur, plerumq; terrena negotia à DEO commissa tractat, & tamen illis se non implicat, nec eis mente adhæret, DEO simul & homini ministrat, in cælo & simul in terra præsens est, cælestia simul & terrestria officia implet. Hoc omni modo debet se componere Vir religiosus, extra Monasterium ordinatus, nunquam Monasterium debet plenè relinquere, commissa sibi negotia debet custodire in omnibus viis suis, & tamen simul Regulam suam intueri, terrena etiam negotia debet aliquando tractare si jubeatur, sed tamen non debet se illis implicare, & totum involvere; Regulæ simul & Monasterio debet ministrare in mundo, & tamen Monasterio simul debet saltim mente præsens esse.

7<sup>mo</sup>. Debet se gerere ita, sicut DEO fidelis Tobias, hic cùm extra suam Patriam degeret, viam veritatis non deseruit, cùmq; esset junior omnibus in tribu sua, nihil tamen puerile gessit in opere. Deniq; cùm alii omnes irent ad vitulos aureos adorandos, hic solus fugiebat consortia omnium, sed pergebat in Jerusalem, ad Templum DEI, & ibi adorabat Dominum DEUM Israel. Tandem cùm devenisset in civitatem Niniven, dum omnes ederent ex cibis Gentilium, iste custodivit animam suam, & nunquam contaminatus est, in escis eorum. Pergebat præterea ad omnes, qui erant in captivitate, & monita salutis dabat illis. Hæc singula Vir religiosus extra Monasterium ordinatus debet æmulari, nempe viam veritatis non debet deserere, quamvis juvenis sit, nihil puerile debet agere, licet omnes eant ad idola peccatorum adoranda,



da, ille debet fugere consortia talium, sed potius debet currere ad Templum DEI, & adorare DEUM: praterea licet alii jejunis diebus, cibis prohibitis utantur, ille debet custodire animam suam, & cibis eorum non contaminari. Tandem quantum fieri potest, debet pergere ad illos, qui sunt in captivitate peccatorum, aut demonis tentantis, & monita salutis illis suggerere.

8vo. Debet se ita gerere sicut Joseph in domo Pharaonis: hic multoties sollicitatus ad peccatum, nunquam consensit, sed respondit: *Quomodo ergo possum hoc malum facere, & peccare in DEUM meum*: tandem ad extremum, maluit proprium pallium, quam virtutem perdere. Similiter cum Vir religiosus sollicitatur ad peccandum extra Monasterium, DEUS avertat, ut consentiat, sed continuo debet sibi in mente revolvere: *Quomodo ergo possum hoc malum facere? & peccare in DEUM meum*: Quod si tentatio urgeat, melius est vitam, quam integritatem conscientiae religiosae amittere.

9no. Et principaliter debet se ita gerere, sicut se gessit ipse Christus Dominus, cum Matre sua, & Sponso ejus in Aegypto. Porro Christus Dominus ita se gessit in Aegypto, ut simul opus redemptionis nostrae tractaret, & obediens esset Parentibus suis, Pretiosissima autem Mater Christi Domini, & Sponsus ejus, ita se gesserunt, ut de moribus Aegyptiorum nihil contraherent. Dum Religiosus est extra Monasterium in mundo, est in Aegypto; mundus enim hic, Aegyptus est: quare in hac Aegypto, debet se Christo Domino accommodare, & assimilari; & ita in omnibus Pretiosissimae Virgini MARIAE, & Sponso ejus conformari, ut nullam maculam contrahat de Aegypto hujus mundi.

10. Debet esse in conversatione rarus, in discursu modestus, in omni actione exemplar, & idæa sanctitatis.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris proferis, expende, qualiter te geras extra Monasterium. O ivavissime Redemptor generis humani Christe JESU, qui non tantum in Patria tua, sed etiam in Ægypto, & ubiq; tractabas negotium redemptionis humanæ, conforta vires meas auxilio gratiæ tuæ, ut non tantum intra ostia Monasterii mei, sed etiam ubiq; ita me geram, sicut convenit vocationi meæ.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO IV.

*Primum, propter quod in unum estis congregati, ut unanimes habitetis in Domo Domini, & sit vobis anima una, & cor unum in DEO.*

CONSIDERA imo, quod S. Legislator, post latum de servanda erga DEUM & proximum charitate, præceptum, non aliud subjungit, nisi de servanda unanimitate, nimirum: ut nos doceat, quod unus planè fructus charitatis, si unanimitas, quam nos ut curemus, statim post charitatem commendatam, eandem unanimitem innuit. Dei de multi sunt tales, qui licet non habeant veram dilectionem DEI, & proximi, tamen se eandem putant habere. S. Legislator ut doceat, quis habeat dilectionem DEI & proximi? statim post latum de charitate mandatum, subjungit alterum, de unanimitate: unanimitas enim, est signum speciale charitatis, ex quo quisq; devenire possit,

D

utrum



utrum habeat dilectionem DEI & proximi; quam unanimitatem si aliqui non habent, signum est, quod non habeant & charitatem: Unde inquit S. Augustinus de verbis Domini, serm: 50. *Quomodo autem habet vel exiguam charitatem, qui etiam convictus, non amat unitatem.* Sicut ergo lux meridiana prodit solem, splendor micans adamantem, candor gemmam, motus agentis vitam, ita unanimitas manifestè probat charitatem, quæ unanimitas si defuerit, etiam ipsam charitatem deesse, necesse est. *Charitas enim est dulce ac salubre vinculum mentium,* ( inquit S. Augustinus Tom: 10. serm: de Temp: ) adeòq; quodammodò vincit, seu ligat, quæ sunt dispersa, cùm autem hæc dispersa non sunt alicubi ligata, signum est, quod non sit & charitas.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, si putas te habere charitatem, & non habes unanimitatem, non est vera tua charitas, sed tunc certus eris, de possessione charitatis, quando promptus eris in exhibitione unanimi-  
tatis: amplectere ergo unanimitatem, & tunc veram habebis charitatem.

O DEUS super omnia amande, qui mirabili & incomprehensibili modo, Trinitatem in unitate, & unitatem in Trinitate adunasti, accende sic intima cordis mei abdita, ut in honorem Unitatis tuæ in Trinitate, conservem sinceram unitatem, in maxima cæterorum pluralitate, & communitate.

Considera 2do. Ex quo etiam speciali motivo ( præter dicta ) Sanctus Legislator injungit unanimitatem, ecce evidenter ex eo, quod Viri religiosi propter id congregati sunt in unum,, ut unanimes habitent, inquit enim:

*Pri-*

*Primum, propter quod in unum congregati estis*: ac si dicat quoniam propter hoc congregati estis in unum, ut unanimes habitetis, ideo unanimes habitate. Finis igitur specialis, propter quem congregantur in unum Viri religiosi, est hic, ut unanimes habitent. Sicut ergo imprudens est mercator ille, qui propter finem lucri comportat merces, & deinde eundem finem negligit, sicut item vesanus est dux ille, qui propter victoriam arma sumit, & aciem intruit, & tandem eandem victoriam contemnit, aut ex campo liberè cedit, ita longè imprudentior est, quicumq; Vir religiosus, qui veniendo propter hunc finem, (licet non unicum) ad Religionem, ut in unanimitate habitet, & tandem postea eandem unanimitem non curat, vel eandem ipse spontè perturbat.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, scias, quòd inter alios fines, etiam hic sit finis tuæ vocationis, ut habites in unanimitate, quare ut hoc fine potiaris, adhibe media ad servandam unanimitem.

Confidera 3tio. Quod Sanctus Legislator, non tantum injunxit servandam esse unanimitem, sed etiam determinavit ubi servanda est: nempe *in domo Domini*, inquit enim: *Ut unanimes habitetis in domo Domini*. Porro per domum non intelligitur solus ille locus, in quo quisq; Vir religiosus in particulari, & in singulari habitat, v.g. cella, vel camera, sed intelligitur præter hoc, etiam locus consiliorum, & judiciorum, seu Capitulum: intelligitur præterea Oratorium, & Ecclesia, intelligitur item Refectorium, & omnis alius locus, in quo degunt, vel degere possint Viri religiosi. Quando igitur S. Legislator inquit: *Unanimes habitetis in domo Domini*, idem est, ac si dicat:



*Unanimes habitetis in cellis, & in Monasterio, in solito consiliorum loco, seu Capitulo, unanimes in Ecclesia & Oratorio: tandem unanimes habitetis in Refectorio, & in omni alio loco.*

Viri ergo religiosi, debent esse unanimes in cella, quia cella, cælum est: cælum autem est sedes unanimi-  
tatis. Debent esse unanimes in Monasterio, quia Monasteria propter eum finem sunt fundata, ut plures, siue genere, siue natione ad illa congregati, fiant unum corpus in Domino. Debent esse unanimes in Ecclesia & Oratorio: quia sicut Ecclesia Christi est una, ita unitas est ipsi congenita: & Ecclesia vera non esset, si non esset una. Debent esse unanimes in Refectorio, quia non tantum corpora, sed etiam mentes cibo spirituali refici debent: refectio autem spiritualis esse non potest, sine concordia, & charitate. Debent esse unanimes in omni loco: quasi in uno loco seruetur unitas, & in altero discordia, tunc eo ipso fieret perturbatio, inquietudo, & dissonantia. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, vide utrum in prædictis locis, serves unitatem & concordiam.

Considera 4to. Qualis debet esse unanimitas inter Viros religiosos? certè non alia, nisi talis, qualem declarat ipse S. Legislator: jam autem S. Legislator injungit, servandam unanimi-  
tatem non qualemcumq; , sed in DEO, dum inquit: *Et sit vobis anima una, & cor unum in DEO:* Unanimitas ergo Virorum religiosorum, debet esse primò in Domino, debet esse in DEO, similis unanimitati Sanctorum in celis. Porro unanimitas Sanctorum in celis hæc est: omnes ibidem unanimiter idem volunt in DEO, omnes unanimiter cognoscunt DEUM, & contemplantur, omnes unanimiter eundem amant. Ibi singuli laudant  
DEUM

DEUM sine dissonantia, adorant atq; discrepantia, assu-  
mant super omnia, sine ullo contentionis vestigio. Deest  
ibi turbulenta in cantu caelesti confusio: precul exultat  
omnis in amando DEO inquietudo, sed omnes animarum  
beatarum operationes, ita Divino sunt Spiritu congluti-  
natæ, ut unum spirent, unum cogitent, unum contemplan-  
tur in DEO. Talem debent æmulari & imitari unanimi-  
tatem Viri religiosi, debent velle idem in DEO, idem de-  
bent amare in DEO, unanimiter debent laudare, adora-  
re & altimare DEUM ante omnia, & omnem inquietudi-  
nem ita amovere, ut sola pax interna, pacis caelestis fi-  
gurativa, inter illos debeat reperiri. Qualibet enim do-  
mus religiosa in communi vivens, repræsentat illam Do-  
mum DEI, in qua cum Sanctis suis regnat DEUS in ater-  
num, adeoq; similem illi domui DEI, quod si illam non  
æmuletur, sed discordiis agitetur, fit similis domui infer-  
ni, in qua dæmon cum suis affeclis, torquetur in perpe-  
tuum. 2do. Unanimitas Virorum religiosorum debet esse  
similis unanimitati Sanctorum Apostolorum: quia licet per  
totum orbem fuerint divisi, tamen unam fidem, unum  
DEUM, unum Evangelium concordi ore predicabant, &  
unanimiter pro Nomine JESU patiebantur: *Ibant Apostoli  
gaudentes à conspectu concilii; quoniam digni habiti sunt, pro  
nomine JESU, contumeliam pati.* Act. 50. 3tio. Unani-  
mitas Virorum religiosorum, debet esse similis unanimitati  
Sanctorum quatuor Evangelistarum, hi omnes licet  
distinctis locis fuerint, tamen in omnibus suis Evangeliiis  
in doctrina Christiana, ita concordant, ut nihil sibi con-  
trarium asserant, nihil contrarium negent, nihil contra-  
rium ad credendum proponant. Eandem unanimitatem  
debent



debent æmulari Viri religiosi, doctrina illorum præsertim articulos fidei, & bonos mores concernens, debet esse in omnibus eadem, debet in omnibus concordari, & in singulis convenire. 4to. Unanimitas Virorum religiosorum debet esse similis unanimitati Sanctorum Prophetarum, qui omnes unanimiter prædixerunt adventum Christi, & alia mysteria fidei. 5to. Unanimitas prædicta debet esse similis unanimitati Sanctorum Machabæorum Martyrum, qui uno corde resisterunt Tyranno, & victoriam triumphalem obtinuerunt. 6to. Unanimitas prædicta, debet esse similis unitati Sanctorum quadraginta Martyrum, quorum una erat oratio: *quadraginta in stadium ingressi sumus, quadraginta item Domine coronamur: ne una quidem huic numero desit.* 7mo. Unanimitas prædicta debet esse similis unitati Sanctorum decem millium Martyrum, qui una & invicta dexteritate, passi sunt tormentum Crucis. Ad extremum unanimitas Virorum religiosorum debet esse fortissima, indissolubilis, & insuperabilis, si enim esset debilis & pusillanimis, tunc à quocunq; vento adverso, disrumperetur. Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, expende, utrum aliquam ex his servas unanimitem?

Confidera 1to. Quantum est necessaria unitas, concordia, & unanimitas in Viris religiosis? Respondeo: tantum est necessaria unitas & concordia in Religione, quantum est necessaria in tota S. Ecclesia, in toto Regno, in quavis Republica, Senatu, & in alia quacunq; communitate & Magistratu. Ratio 1ma est: quia sicut in Ecclesia, Regno, Republica, & in alijs communitatibus nihil potest statui, & decerni sine unitate & concordia, ita id totum evenit in Religione. Ratio 2da, quia unitas seu concordia opera-

tur

tur in nobis tantam fortitudinem, ut omnibus hostibus nostris, tam visibilibus, quàm invisibilibus resistere valeamus. Unde inquit Plutarchus: *Ut singula hostilia facile frangas, conjuncta non possis, ita dissidentes facile superantur, concordēs haud facile.* Ratio 3<sup>ta</sup> est, quia unitas prædicta, operatur in nobis gratiam & præsentiam Spiritus Sancti; ut factum est post Resurrectionem cum Apostolis, qui cū essent simul in eodem loco, descendit in eos Spiritus S. testante scriptura: *Cū complerentur dies Pentecostes, erant omnes Discipuli pariter in eodem loco, & factus est repente de cælo sonus, tanquam advenientis Spiritus vehementis, & replevit totam domum ubi erant sedentes:* Si autem fuissent dispersi, si fuissent disuniti, sejuncti, & non in eodem pariter loco, nec in unitate orationis, defacto in illos non descendisset Spiritus S.

Ratio 4<sup>ta</sup>, quia unitas animorum comparat nobis benedictionem DEI, & vitam æternam, ut constat ex Psal: 132. ubi dicitur: *Ecce quàm bonum, & quàm jucundum habitare fratres in unum! sicut unguentum in capite, quod descendit in barbam barbam Aaron, quod descendit in oram vestimenti ejus, sicut ros Hermon qui descendit in montem Sion. Quoniam illi mandavit Dominus benedictionem & vitam usq; in sæculum.* Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, & cognoscis quantum sit necessaria unitas in Religione, exerceas te in eadem unitate servanda, omni possibili modo.

Considera 6<sup>to</sup>. Quoniam certum est, quòd plures homines non possint habere unam animam, & cor unum, siquidem singuli habent distinctas realiter animas, & distincta realiter corda, quare ergo S. Augustinus dicit, & consult: *& sit vobis anima una, & cor unum in DEO?* Respondeo: quando S. Augustinus dicit: *& sit vobis anima una,*  
& cor



*Cor unum in DEO*: non dicit de anima entitativè sumpta, neq; de corde entitativè sumpto: quia diversorum entium, diversæ sunt entitates animarum, & diversæ entitates, seu substantiæ cordium: sed potius dicit de anima moraliter sumpta, hoc est, licet plurium hominum & personarum, sint plures & distinctæ realiter animæ, & corda, tamen dum servant unitatem, & concordiam perfectam, dicuntur, censentur, & reputantur in sensu morali una anima, & cor unum in DEO. Sicut ergo numerosi milites, sunt unus exercitus; sicut numerosi incolæ civitatis dicuntur una Civitas: licet numerosi lapides dicuntur unus acervus, tandem sicut anima, corpus, & unio, sunt unus homo: ita plures animæ, & corda servantia unitatem, concordiam, & charitatem, sunt una anima, & cor unum in DEO. O quàm mirabilis & felix est effectus unitatis & concordia; quæ plura corda & animas, facit unum in DEO. Ad hanc ergo unitatem aspires, hanc unitatem exerceas, in illaq; proficias, tunc etiam in maxima pluralitate & communitate, sis una anima, & cor unum in DEO.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO V.

*Nec dicatis aliquid proprium: sed sint vobis omnia communia.*

**C**onsidera 1<sup>ma</sup>. Quid peccatum proprietatis dupliciter possit committi, vel usurpando sibi aliquid proprium; in iusto, vel dicendo aliquid proprium, cum affectu ad aliquam

aliquam rem, & licet utrumq; sit vitiosum, sed *im*um magis, quàm *2dum*; tamen S. Legislatoꝝ non prohibet proprium his terminis: *Nec faciatis aliquid proprium*, sed potius his: *Nec dicatis aliquid proprium*: ut nos doceret, quòd si dicere aliquid proprium sit illicitum, multo magis facere, & si prohibetur nobis dicere aliquid proprium, multo magis prohibetur usurpare. Unde Gerson inquit: *Si prohibet Augustinus verbum proprietatis, à fortiori & factum. Si proprietatis verba pronuntianda non sunt, proprietatis ipsa exercenda non est: si proprietatis verba interdicuntur, proprietatis inter Canonicos nec nominetur.* Non tantum ergo usurpare proprium, sed etiam dicere, vitiosum est. Et ratio est, quia peccatum non tantum consistit in concupito, vel facto, sed etiam in dicto. Unde peccatum juxta S. Legislatorem est, *dictum, vel factum, vel concupitum contra legem eternam*: adeoq; & peccatum proprietatis, potest consistere, non tantum in facto, vel concupito, sed etiam in dicto. Dictum enim præcisè secundum se sumptum, & sine affectu ad rem, licet aliquando peccatum non sit, tamen plerumq; ratione scandali peccatum est.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non tantum facere, sed etiam dicere aliquid proprium caveas, quòd si id hactenus neglexisti, esto cautior postmodum, non tantum in modo agendi, sed etiam in modo dicendi.

Considera *2do*. Quinam sint fructus & utilitates vitæ communis? Respondeo sunt multi: Primus fructus vitæ communis est libertas à nimia sollicitudine, & anxietate circa temporalia: dum enim alicubi est vita communis, & singulis omnia communia, ibi non omnes sollicitantur de omnibus, non quilibet seorsim de se ipso co-



gitat, quò victurus, aut vestiendus sit, sed unus de omnibus sollicitus est, ut habeant quò vivant, quò vestiantur, & commodè reficiantur.

Secundus fructus vitæ communis, est commoditas vacandi DEO, indulgendi orationi, & omnis facultas incumbendi spiritualibus exercitiis, ad virum religiosum spectantibus: nimia enim sollicitudo circa temporalia, impedit nos ab his omnibus: quando autem adest nobis libertas à nimia sollicitudine circa temporalia, eò ipsò subsequitur tempus sufficiens, ad vacandum DEO.

Tertius fructus vitæ communis, est amotio invidiæ domesticæ, imò & externæ: invidia enim passim ex hoc oritur, quando videmus alterum, tale habere bonum, quod nos non habemus, aut habere non possumus; dum autem omnia nobis sunt communia, non potest id evenire, quia quod bonum unus habet, hoc omnes habent, & quod omnes habent, hoc & unus, etiam infimus, ac minimus habet.

Quartus fructus vitæ communis, est amotio discordiæ, discordia enim plerumq; & frequentissime oritur, inter meum & tuum: quando autem inter Viros religiosos non est meum ac tuum, sed sunt de integro omnia communia, tunc eo ipso deest occasio discordiarum.

Quintus fructus vitæ communis, est sufficientia omnium necessariorum, viro religioso competentium; ubi enim omnes in commune laborant, ibi plùs omnibus accrescit in unum & augetur, ubi autem quisq; proprium curat, propter se, ibi unus multum habet, & alij sunt indigentes; consequenter ex proprio, emanat indigentia ex communi vita, sufficientia: quod ipsum etiam nostrà con-

stat

stat experientia, quos enim religiosos videmus habere, etiam his temporibus omnia communia, quos videmus vivere in communi, & laborare pro communi, illi continuam habent sufficientiam, qui autem proprium curant, & singularitati incumbunt, illi semper sunt indigentes, & raro proportionatam suo statui, habent victus, & amictus decentiam.

Sextus fructus vitæ communis, est augmentum charitatis mutuae, quia sicut per singularitatem charitas diminuitur, ita per communem rerum omnium usum, augetur.

Septimus fructus vitæ communis, est contemptus rerum temporalium, dum enim rebus omnibus in communi utimur, sensim amorem eorum deperdimus, hoc autem deperditò, facile omnia negligimus, & sic contemptum bonorum huiusmodi acquirimus.

Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, expendas hos omnes fructus vitæ communis, & te accendas ad eandem vitam exercendam. O liberalissime omnium bonorum Largitor DEUS, extingue in me amorem singularitatis, & accende affectum vitæ communis. *Fac me ex toto desiderio huic mundo funditus extingui, & transeuntium rerum oblivisci, præ magnitudine timoris, & amoris tui, usq; adeo ut de temporalibus nec lugeam, nec gaudeam, nec metuam aliquid temporale, nec diligam, nec blandis corrumpar, nec adversis concutiar: Et quia tui valida est, ut mors dilectio, absorbeat quasi mentem meam, ab omnibus quæ sub cælo sunt, ignita & melliflua vis amoris tui, ut tibi soli inhæream, solaq; tuæ suavitatis memoria pascar.* S. Augustinus medit: Cap. 35.

Considera 3tio. Quæ sunt occasiones proprietatis repugnantis voto paupertatis religiosæ. Illa ergo, quæ dant



occasionem proprietatis, juxta Reverendissimum Humbertum sunt tria:

*1um* est indigentia, dum religiosis non providentur necessaria, & convenientia statui illorum, juxta statuta & constitutiones Ordinis.

*2dum* est diffidentia de Providentia Divina, dum religiosi non confidunt, nec sperant firmiter in Providentia Divina, sed etiamsi illis nihil desit, tamen timent sibi aliquid deesse in futurum, & sic sub pallio hujus provisionis in futurum, pecuniam, & alia temporalia sibi appropriant, & occultè foveant:

*3tium* est carnalitas, dum religiosi ita sunt carni & commodis ejus immersi, ut etiamsi illis omnia necessaria, quò ad victum & amictum conferantur, tamen his non sunt contenti, sed sibi alium cibum suo arbitrio placentem, alias portiones suo gustui, & appetitui convenientes procurant, alias vestes exquisitas, sæcularissimum spirantes comparant, & sic in domo & sanctuario Religionis, sæcularissimum agunt, licèt regularem vitam sint professi.

Præter has occasiones & causas proprietatis, sunt etiam aliæ causæ: nempe abusus, & diuturna prava consuetudo, non servandæ vitæ communis, insensibiliter introducta: *Sed hæc consuetudo est potius corruptela & dissolutio: siquidem non quàm longo tempore, sed quàm rectè & licitè aliquid alicubi servetur, attendi debet, ut loquuntur nostræ constitutiones à S. Sede Apostolica approbatæ.* Alia item causa proprietatis est opinio, quod videlicet nonnulli existimant, & putant se non ad eò strictè, quemadmodum alias religiosorum familias, ad votum paupertatis servandum, ex vi instituti sui obligari: sed re vera gravissimè falluntur,

cum

*cum religiosus, quā religiosus, cujuscunq; Ordinis & instituti sit, à voto paupertatis servando, nequaquam liber esse possit. Tu ergo qui votum paupertatis emisisti, diligenter attende, ex quibus causis & occasionibus, illud frequenter violas, & frangis. Quæcunq; ergo occasio & causa proprietatis in te reperitur, illam abscindas, supprimas, & amoveas: quia nullum fortè vitium est frequentius, quàm vitium proprietatis, & violatio voti paupertatis, & tamen hæc violatio non advertitur, Imò nec pro peccato reputatur.*

## EXPOSITIO ET MEDITATIO VI.

*Et distribuatur unicuiq; à Præposito vestro, victus & tegumentum, non æqualiter omnibus, quia non æqualiter valetis omnes, sed potius unicuiq;, sicut cuiq; opus fuerit. Sic enim legitis in actibus Apostolorum: Quia erant illis omnia communia, & distribuebatur unicuiq;, sicut cuiq; opus erat.*

CONsidera imò. Postquàm Sanctus Legislator posuerit præceptum, ut ejus sequaces religiosi habeant omnia communia, ut servant paupertatem, & fugiant proprietatem, statim subjungit: *Et distribuatur à Præposito vestro unicuiq; victus & tegumentum:* ut doceat Superiores Religionum, vel Officiales eorum, quòd religiosi tenentur quidem ad vitandam proprietatem, & servandam vitam communem, sed etiam simul tenentur Superiores, & eorum Officiales, ut suis inferioribus distribuant victum & tegumentum



mentum, ut provideant illis omnia necessaria, statui religioso convenientia, supposito quòd sit sufficiens Fundatio pro victu & tegumentis. Et ratio est hujus, quia dum Superiores non provident suis inferioribus omnia illis necessaria, dant illis occasionem proprietatis. Unde Rñus Humbertus, inter occasiones proprietatis, *imam* occasionem posuit indigentiam, quæ indigentia in religiosis est, tunc quando illis Superiores non provident id, quod pertinet ad vitam honestè & ritè servandam. Ne ergo hæc indigentia in religiosis causet proprietatem, omni modò debent Superiores ad id incumbere, ut suis religiosis quantum possunt provideant necessaria. Videant ergo hic supremi Ordinum Prælati, qui sufficientes proventus percipiunt, & tamen subditis necessaria non provident, sed panem pauperum in apparentiam, & pompam inanem, vel comitatum superfluum convertunt, videant inquam, quantum peccent, quòd plerumq; religiosis fiant occasio proprietatis committendæ. Ubi verò deest sufficientia pro vestimentis comparandis, (ut practicatur in religionibus illis quarum bona ad commendas Prælatorum sæcularium transferunt) ibi non est tanta obligatio Prælatorum, in providendis necessariis.

Confidera *2do*. Sicut unicuiq; mandavit S. Legislator servare vitam communem, ita unicuiq; mandavit distribuere necessaria, ad victum & tegumentum: *Et distribuatur unicuiq;*, ut discant Superiores, non tantum Patribus emeritis, non tantum Patribus Jubilatis, & Doëtoribus, sed etiam unicuiq; Fratri minimo, & infimo, providere hæc, quæ conveniunt debito victui, & tegumento religioso. Sicut enim Supremus rerum omnium Modera-

tor

tor DEUS, non est acceptor personarum, sed pariter Regi, Principi, Senatori, nobili, ac abjectissimo cuiq; rustico, providet auxilia sufficientia, quibus adjuvantibus sicut Rex & Princeps, ita & rusticus salvari possit: ita & Superiores, qui in loco DEI constituuntur, Familiarum religiosarum moderatores, non debent esse acceptores personarum, sed singulis suis subditis tenentur in conscientia providere hæc, ex quorum defectu, subditi illorum deficiunt ab observantia regulari, & amittunt amorem proficiendi in his virtutibus, ad quas exercendas se per vota obligarunt.

Considera 3tio. Quare Sanctus Legislator præcipiat expresse distribui victum & tegumentum, non autem pecuniam pro victu & tegumento? Ratio est 1ma: ut amoveat occasionem avaritiæ in colligenda sensim pecunia, pro futuris quasi casibus, & aliis circumstantiis. Ratio 2da, ut amoveat occasionem proprietatis, quæ plerumq; radicatur in religiosis, dum sibi ipsis comparant necessaria, ex distributa pecunia. Ratio 3tia, ut amoveat occasionem ebrietatis, computationum occultarum post silentium, lusum alearum vel chartarum, & aliorum similium abusu, ut donationum mutuarum &c. Ratio 4ta, ut doceat vitam communem professos, quod ad prædictam vitam honestè sustentandam, nihil possint exigere, vel prætere de à suis Superioribus, nisi victum & tegumentum. Ratio 5ta, tandem præcipit S. Legislator, quatenus ipse Præpositus distribuat victum & tegumentum, & tollat abusum in religiosis, qui fastidioso supercilio portiones religiosas quasi insipidas abominantur, aliasq; sibi in domibus confidentiæ privatorum procurant: similiter ut tollat abusum in illis, qui à forma regulari in vestibus regularibus

rece-



recedunt, & in sæculari plerumq; sibi complacent; taliq; forma vestes sibi comparant: Ut ergo tollantur ejusmodi abusus, præcepit S. Legislatoꝝ & victum & tegumentum distribuendum esse à Superioribus.

Evidens igitur est, quòd Regula S. Augustini, jubeat victum & tegumentum distribui religiosis, consequenter ubi in Monasteriis juxta Regulam S. Augustini viventibus, distribuitur pecunia, hæc consuetudo è diametro opponitur menti S. Augustini, consequenter hic abusus tollendus esse videtur, ut satisfiat menti & intentioni S. Legislatoris. Unde Rñus Humbertus hoc loco dicit: *Illæ consuetudo, quæ dat certam pecuniam, certo tempore pro vestibus, aut aliis necessariis cuilibet, omnino est reprobanda, non solum quia est materia proprietatis, sed quia est contra Regulam, quæ dicit: non pecuniam, sed victum & vestimentum esse distribuendum.* Tu examina conscientiam tuam, qualiter te gesseris, in victu & tegumento, vel in pecunia, si tibi hæc aliquando distribuitur, inspice interna cordis tui, & vide, si distributa pecunia non fuit tibi occasio proprietatis, ebrietatis, dissolutionis, si religiosis portionibus contentus fuisti? item si tegumentum magis formæ religiosæ, quàm sæculari accommodare consuevisti? quidquid autem ex his defectibus in te reperies, abhinc exclude, & paratus esto, fieri contentus victu illo, & tegumentò, quem tibi Superior distribuerit, vel illū amovere, qui illi displicuerit.

Confidera 4to. Quòd Sanctus Legislatoꝝ jubeat quidem omnibus distribui necessaria, cæterum tamen in hac distributione jubet servare quendam modum, & in æqualitatem, dum dicit: *Non æqualiter omnibus:* & statim subjungit rationem: *quia non æqualiter valetis omnes.* In omni

enim

enim Religione non omnes sunt æquales personæ, & non æqualiter laborant, & merentur, quia non omnes æqualia dona habent, ut patet ex Paulo Apostolo dicente: *Alii datur per Spiritum sermo sapientiæ, alii sermo scientiæ, secundum eundem spiritum, alteri fides in eodem spiritu, alii gratia sanitarum in uno spiritu, alii operatio virtutum, alii prophetia, alii discretio spirituum, alii genera linguarum, alii interpretatio sermonum.* Præterea idem Apostolus Ima ad Corinthios 12. inquit: *Et quosdam quidem posuit DEUS in Ecclesia imum Apostolos, 2do Prophetas, 3tio Doctores, deinde virtutes, exinde gratias curationum, opitulationes, gubernationes, genera linguarum, interpretationes sermonum.* Nunquid omnes Apostoli? nunquid omnes Prophetæ? nunquid omnes Doctores? nunquid omnes virtutes? nunquid omnes gratiam habent curationum? nunquid omnes linguis loquuntur? nunquid omnes interpretantur? Unde in omni Religione, alii sunt Præpositi Generales, & Capita Ordinum, alii Vicarii Generales, vel Commissarii, alii Provinciales seu Visitatores Provinciarum, alii Superiores subalterni, alii Doctores, & Professores, alii Prædicatores, alii Magistri Novitiorum, alii elaborati & veterani Senes ac Jubilati: Cùm ergo non omnes æqualiter valeant, non omnes æqualiter defudent, non omnes æqualiter operentur, iustissimum est, ut non omnes æqualiter præmientur, & non omnes æqualiter necessaria accipiant. Cui ergo molestum videtur, dum hæc inæqualitas in Religionibus observatur, respiciat se non æqualiter valere, non æqualiter laborare, & non æqualiter mereri, consequenter nullam molestiam sentiet, & se ipsum indignum iudicabit, æquali cum aliis distributione, vel præmiò.



# EXPOSITIO ET MEDITATIO VII.

*Qui aliquid habebant in sæculo, quando ingressi sunt  
Monasterium, libenter velint illud esse commune.*

**C**ONsidera *imo*. Quare Sanctus Legislator, illis, qui jam ingressi sunt Monasterium, non injungat primario, & ante omnia, ut v.g. humilitati insistant, orationi incumbant, superbiam fugiant, sed potius hoc jubet, ut si aliquid habebant in sæculo, illud velint esse commune. Post expletam verò hanc obligationem, ut ceteras virtutes æmulentur, mandat. Cujus ratio est: quia prima conditio ingredientis, & profitentis vota, ad perfectionem acquirendam, est abdicatio omnium bonorum temporalium: ut certum est ex doctrina ipsius Christi Domini, qui cùm interrogaretur à quodam, quid factururus sit, ut vitam æternam possideat? responsum accepit à Christo Domino: *Si vis perfectus esse, vade & vende omnia, & da pauperibus*: Hanc ergo *1am* conditionem, ut impleant ingredientes Monasterium, & profitentes vitam regularem, id faciendum proposuit, in quo consistit prædicta conditio, quod non est aliquid aliud, nisi bona temporalia, facere communia, seclusa omni singularitatis umbrâ. *2da* ratio est, quia qui id, quod habet, non facit commune, illud possidet, aut vult possidere in singulari, continuò de hoc cogitat, & meditat; hæc autem continua cogitatio de bonis temporalibus, impedit hominem à cogitatione de bonis æternis

nis

nis, à qua ut non impediatur Viri religiosi, injunxit S. Legislatoꝝ, ut totum quidquid habent, faciant commune. Nec aliquid injustum, aut insolitum injunxit S. Legislatoꝝ, quando injunxit totum faciendum esse commune: contractus enim Religionis cum Viro religioso, est similis contractui Matrimoniali: porro in contractu Matrimoniali bona conjugum sunt communia, quid mirum, si fiant communia in contractu Religionis? imò à fortiori magis debent esse communia, quia in contractu Matrimoniali, ex nulla parte fit abdicatio fortunæ, per votum matrimoniale, fit autem in contractu religioso, per votum paupertatis. Deinde qui ingreditur Religionem, dat se totum, & quasi se totum facit communem toti Religioni, sicut anima dat se in constitutionem toti homini: Si ergo dat se totum, multò magis debet dare & id, quod habet, quia accessorium sequitur principale.

Qui ergo Regulam S. Legislatoꝝ profiteris, non recusa facere id totum commune, quidquid habes: respice apes extra alveare volitantes, hæ singulæ divisim mellifluum cali rorem colligunt, & tam diù illum tanquam proprium in sinu suo retinent, quàm diù sunt extra in àère, sed cùm jam alveare, tanquam suum domicilium ingrediuntur, totum quidquid collegerunt, faciunt commune. Harum igitur avicularum doctus exemplò, similem æmulare virtutem, & sic ex vita communi, dulces consolationis in anima tua percipies favos. Domine JESU Christe, confiteor coram te, quòd adhæsit pavimento anima mea, hoc est, adhæsit bonis temporalibus, & transitoriis, proinde vivifica me secundùm verbum tuum, ut vivo spiritu, & vivò zelò, contemnam omnia temporalia,



& illa singula, faciam communia omnibus, mecum vitam profitentibus.

Considera 2do. Quòd omne bonum nostrum, possit fieri commune dupliciter: vel quòd ad substantiam, vel quòd ad modum. Tunc fit commune quòd ad substantiam, quando aliqua res ipsa, secundum se præcisè spectata, deponitur in communi, præscindendo à circumstantiis. Tunc autem fit aliquid commune quòd ad modum, quando non solum res ipsa deponitur in communi, vel conceditur ad usum aliis, sed etiam in hoc ipso servatur quidam modus, & circumstantiæ cohonestantes modum. Dum ergo S. Legislator injungit, ut ingredientes Religionem, faciant totum quidquid habent, commune, injungit totum faciendum esse non tantum quòd ad substantiam, sed etiam quòd ad modum, non tantum enim jubet ut velint commune, sed etiam addit: *ut libenter velint*, per quod injungit modum, & circumstantiam, qualiter aliquid sit faciendum commune. Parum ergo est, facere aliquid commune, quòd ad substantiam, sed facere quòd ad modum, seu libenter, promptè, & alacriter, hoc magnum, hoc sublime, & heroicum reputatur, ac DEO ita placet, ut semper alacrem respiciat, & præmiet animum. Videamus primum in orbe sacrificium: Obtulit Cain munera terræ Domino, obtulit & Abel, & respexit Dominus ad Abel, & ad munera ejus, ad Cain verò & ad munera ejus non respexit. *Genes. Cap. 4.* Quare ergo ad 1mum respexit, non ad 2dum, nempe quia Abel libenter, promptè, & alacriter obtulit, Cain autem simili promptitudine, & alacritate caruit in offere-  
ret

ret in sacrificium, audita hac voluntate Abraham, illico paret mandatis DEI, statim præparat ligna pro holocausto, filium suum unigenitum alligat, & ponit in altare super struem lignorum, extendit manum, arripit gladium, ut immolet filium suum. Dum hac libenter peragit, & ecce Angelus clamat de cælo: *Non extendas manum tuam super puerum, neq; facias illi quidquam, nunc cognovi, quod timeas Dominum, & non pepercisti unigenito filio tuo, propter me.* Genes. Cap. 22. Sic ergo DEUS libentem & promptum animum Abrahamæ æstimavit, ut licet juberet filium immolari sibi, tamen postea sola ipsius voluntate contentus est. Tantum igitur placet DEO nostræ voluntatis promptitudo, ut sæpissimè facta & opera à nobis non exigat, sed delectetur sola nostra libenti voluntate. Et hanc ipsam primario à nobis videtur exigere S. Legislatores, non dicit enim, *libenter faciant esse commune*, sed *libenter velint commune*: ut ostendat, quod à nobis magis exigit libentem voluntatem, quàm aliquid aliud: libens enim & prompta voluntas, est gratissimum DEO sacrificium, & ita premiatur, ac ipsum factum, ut patet in Abraham, qui licet non permissus fuerit immolare ipsò factò filium suum, tamen quia libenter voluit immolare, pro hoc ipso libenti velle, DEUS ipsi innumera contulit beneficia. *Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo unigenito propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & velut arenam, quæ est in littore maris: possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum, & omnes gentes terræ, quia obedisti voci meæ.* Genes. Cap. 22.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, scias, quod non sufficiat facere aliquid commune, sed opus est  
face-



facere libenter, & quicquid aliud ages, tunc bene ages, quando libenter illud voles, & libenter perficies.

# E X P O S I T I O

## ET

# M E D I T A T I O VIII.

*Qui autem non habebant, non ea quærant in Monasterio, quæ nec foris habere potuerunt,*

**C**ONsidera *imo*. Quòd 4plicis generis homines reperiuntur in Religionibus: *1mi generis homines*, sunt, qui licèt in sæculo pauperes fuerint, licèt in mundo planè mendicato pane vixerint,, tamen postquam miseratione Divinâ, crepti sunt de miseria sæculi, quærunt in Religione abundantiam, & omnium rerum juxta suum gustum, vel le & placitum sufficientiam, quam si non habuerint, murmurant. *2di generis homines*, ingredientes Religionem, sunt divites & fortunati, nihilominus in Religione divitias non quærunt, sed eas contemnunt. *3tii generis homines* in Religionibus inveniuntur tales, qui non tantùm abundantiam, vel sufficientiam omnimodam, sed etiam delicata, seu delicias & voluptates quærunt, ita ut non sint contenti ordinario victu & amictu, sed omnia extraordinaria, & specialia prætendunt. *4ti generis homines* inveniuntur tales, qui licèt in mundo, sine gratia & honore fuerunt, tamen in Religione gratias, honores quærunt. Dum ergo S. Legislator injungit omnibus, ut ea non quærant in Monasterio, quæ nec foris habere potuerunt, injungit, ut non quærant exq̃uistè abundantiam, delicias, voluptatesq̃;

tesq; carnis extraordinarias, & tandem ut non quarant honores, & gratias speciales *vg.* exemptiones, tanquam sibi debitas.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende in quo genere hominum containeris, si pauper fuisti, quò jure potes exigere superfluam abundantiam? nonne satis tibi crit, si habeas ex gratia DEI, & provisione religionis, temperatam sufficientiam. Utiq; non hoc fine ingressus es Religionem, ut esses dives, ut abundares omnibus ad satietatem, sed hoc fine venisti, ut esses pauper, & propter hoc ipsum paupertatis votum amplexus es, quomodo igitur audes divitias & opulentiam in Religione quarere: absurdum est, quòd ditior vis esse religiosus, quàm fuisti secularis, & quòd majorem prætendis abundantiam sub paupere Christo, quàm habuisti sub divite diabolo, detestabile est, quòd ampliorem opulentiam vis congregare in vovente spontaneam paupertatem religione, quàm habuisti in referto apparentibus thesauris mundo.

Si in 2do genere hominum containeris, & non quaris divitias in Religione, optime te geris, & perseveres in hoc exercitio usq; ad mortem.

Si sub 3tio hominum genere containeris, & delicias carnis, voluptatesq; sensuum venaris, & extraordinarias commoditates affectas, recordare, quòd omnis, qui venit ad Religionem, non delicias, sed tribulationes, afflictiones corporis, abnegationem sui debeat quarere: juxta doctrinam ipsius Christi Domini dicentis: *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, tollat crucem suam, & sequatur me*: Porro abnegare seipsum, & tollere crucem, non est deliciari, sed propter DEUM, tribulationibus mentis, & afflictionibus corporis castigari.

Si



Si in 4to hominum genere contineris, & gratiam specialem Religionis, & honores quæris, judica te ipsum, si aliqua dignus es gratia, vel honore. Cum enim quis odium dignus sit, quæ fronte gratiam requirit? Cui pœna debetur, quæ temeritate gloriam deprecatur? Lacescit judicem, qui postposita satisfactione delicti, querit præmiis honorari. Regi insultat obnoxius supplicio, qui donari flagitat indebito bravio, & dulcem affectum Patris, stultus exacerbat filius, qui post illatas contumelias, ante penitudinem, hæreditatis usurpat celsitudinem. S. Aug. lib. medit. Cap. 3.

Proinde ita te in omnibus geras, ut non subjaceas S. Bernardi reprehensioni, in qua dicit: *Pleriq; in Domo DEI non patiuntur haberi contemptui, qui in sua nonnisi contemptibiles esse potuerunt, ibiq; volunt honorabiles videri, ubi honores ab omnibus contemnuntur. Magna abusio! ut in loco paupertatis, ubi divites incurrunt penuriam, pauperes quærunt abundantiam: in loco afflictionis, ubi delicati mortificantur, homines rustici quærunt delicias: in loco ubi viri honorati eligunt abijci, ibi abjecti quærunt honorari.*

Considera 2do. Quænam sit radix, origo & principium hujus defectûs, quod multi Religionem intrantes, quærunt ea in Monasterio, quæ in sæculo habere non potuerunt &c. quærunt abundantiam, licet in mundo miserrimè vixerint, quærunt honores, licet in mundo sine honore desp. & sterilefcerent. Itaq; radix, origo, & principium hujus, est prava & mala intentio illa, quâ ingressi sunt Monasterium, intentio inquam hæc: quia ingressi sunt Religionem hoc fine, & hoc motivò, ut ibi abundantiam haberent, quam in sæculo non habebant, alii autem hæc intentione & fine, ut ibi voluptate carnis, deliciis appetitûs, &  
gustûs

gustûs uterentur, quibus in sæculo propter egestatem uti nequibant, alii demum hoc fine, ut in religione fierent Abbates, Præpositi, Priores, Doctores, Commissarii, & quia hac intentione ingressi sunt, ideò etiam hæc solum quæ-  
runt, non autem profectum spiritualem, & sic continuò agunt contra obloquentiam Regulæ, quærentes ea in Monasterio, quæ in sæculo habere non potuerunt. Has intentiones pulchrè enumeravit Navarrus, dicens: *Alius ingreditur parentum metu, vel importunitate, alius ut se de illis vindicet, ingerendo illis dolorem, alius ut vitet justas reprehensiones, fugiat curas, laborem, egestatem, opprobrium, vel contemptum aliorum, alius ut fiat Abbas, Prior, Commendatarius, Beneficiarius, alius, quia prius ira, levitate, timore mortis, vel alia de causa, quam devotionis vovit ingressum.* Hæc sunt principia, hæ radices, quòd plerumq; ea quæramus in Monasteriis, quæ in sæculo nunquam habere poteramus.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examina te ipsum, an hæc radix in te non hæreat? perpende quali intentione ingressus es Religionem, an propter esum, an propter JESUM? an ideo, ut modum vivendi habeas? quem in sæculo non habuisti, an ideo tantum, ut non sis sollicitus de victu, amictu, aliisq; necessariis? vel ideo, ut honores, Prælaturas, & Beneficia in Religione assequaris? quod si ex hac mala intentione, alia iterum mala operaris, extorquendo hæc à Superioribus, quæ nunquam in sæculo habuisses, vide quòd talis vivendi in Religione modus, sit prohibitus per Regulam, adeòq; illicitus.

Considera *3tio*. Quòd duplicia bona sunt, quæ solent, aut possunt quæri in Religione, alia bona spiritualia, alia temporalia. Bona temporalia sunt illa, quæ tantum ad



tempus haberi possunt in hac vita, ut sunt fortuna, honor, pecunia, villæ, victus, amictus, &c. &c. Bona spiritualia sunt illa, quæ dum acquiruntur ab anima, non tantum in hac, sed etiam in altera vita, manere nobiscum possunt, ut sunt virtutes, pia merita, perfectio religiosa, amor DEI & proximi, &c. &c. Dum ergo Sanctus Legislator prohibet ea bona quærere in Monasterio, quæ nec in sæculo habere potuimus, prohibet quærere bona temporalia, idq; tantum superflua, & statui religioso repugnantia, non autem spiritualia, scilicet non prohibet quærere eas virtutes in Monasterio, quas non habuimus, nec habere potuimus in mundo, imò potius totum vitæ religiosæ institutum in hoc consistit, ut omnia illa quæramus in Monasteriis Religionis, & locis occultis, quæ nunquam habuissimus, vel assecuti fuissimus, si mundum, & amatores ejus non reliquissimus. Si igitur hætenus tenebaris cupiditate acquirendi bona temporalia in Religione, quæ in mundo acquirere, tibi nunquam modus adesset, muta hanc pravam cupiditatem in sanctum desiderium acquirendi ea bona spiritualia in Religione, quibus caruisti extra Religionem. Caruisti humilitate in mundo, hic eam disce acquirere, caruisti obedientiâ, castitate, modestiâ, lenitate, patientiâ, fortitudine, &c: hic campum & locum habes, ista omnia acquirendi; quia sicut in Religionibus est obligatio deferendi & non quærendi bona temporalia, ita è converso est similis obligatio quærendi bona spiritualia. Expende igitur, utrum aliquando studuisti acquirendis his bonis spiritualibus?

# EXPOSITIO ET MEDITATIO IX.

*Sed tamen eorum infirmitati, quod opus est tribuatur, etsi paupertas eorum, quando foris erant, nec ipsa necessaria poterat invenire.*

CONSIDERA imo. Quanta sit benignitas, quanta suavitas & discretio S. Legislatoris: in præcedenti immediate puncto suæ Regulæ mandavit, ut religiosi ea non quærent in Monasterio, quæ habere non poterant in sæculo, tamen casu quo quærent id in Monasterio, quod non habuerunt in sæculo, non mandavit S. Legislator, ut rigorosè puniantur, sed injunxit, ut illis tantum detur, quantum opus est, dum, inquit: *Sed tamen eorum infirmitati, quod opus est, tribuatur*: nempè voluit docere Prælatos & Superiores Ordinum, ut quo affectu detestantur vitia, eodem debeant indulgere & infirmitati subditorum, si in aliquo deliquerint, exemplò Christi Domini, qui & cum publicanis & peccatoribus manducavit, & mulierem in adulterio deprehensam non condemnavit, sed paternè admonitam, cum benignitate liberam dimisit. Discant ergo hic Superiores Religionum, qualiter se debeant gerere in ferendis præceptis, & in puniendis delinquentibus, contra eadem præcepta: nimirum discant rigori suavitatem, indignationi benignitatem, increpationi lenitatem admiscere. Tu qui Superiorem agis, examina te ipsum, qualiter te gesseris in tuo regimine. Tu autem qui subesse



teneris, muta infirmitatem tuam, in fortitudinem spiritûs, ut nihil superfluum, & inutile quæras.

Considera 2do. Quòd defectus contra Regulam, duplex cogitari possit, alius defectus est ex infirmitate, alius ex malitia. Defectus ex infirmitate, est actio difformis Regulæ facta, seu proveniens ex vehementiori passione, aut ex vehementi tentatione, aut suggestionem damonis, vel ex vehementi motu appetitûs sensitivi. Defectus ex malitia, est actio difformis Regulæ, proveniens ex deliberata malitia, & consulta intentione, *vg.* dum aliquis transgreditur consultò legem, licet sciat quòd hæc lex, obliget ipsum, & licet possit hanc transgressionem evitare, imò, quando ideo hoc facit, quia scit, quòd hoc facere, sit peccatum: talia peccata ex malitia, sunt plerumq; illa, quæ fiunt ex contemptu legis, Superioris, Regulæ, Principis &c. Quando ergo Sanctus Legislator permittit quærentibus ea in Monasterio, quæ in sæculo habere non poterant, ut illis tribuatur id totum, quod opus est, permittit hoc quærentibus ex infirmitate, non ex malitia: unde expressè dicit: *Sed tamen eorum infirmitati quod opus est tribuatur:* ut sic obturet os loquentium iniqua, & claudat campum quærulandi malitiosè peccantibus.

Qui ergo ingressus es Religionem, & in illa quæris, quæ in sæculo habere non potuisti, examina te ipsum, qualiter hæc quæsivisti à Superioribus, an ex infirmitate? an ex, & in humilitate? an imperiosè, & deliberata ex malitia, quasi tibi hæc ex officio, vel debito deberentur? quod si ita est, hunc abusum rescindas, & amoveas.

# EXPOSITIO ET MEDITATIO X.

*Tantum non ideo se putent esse felices, quia invenerunt victum & tegumentum, quale foris invenire non poterant.*

CONsidera imo. Quòd tanta sit plurimorum obcæcatio, ut putent se jam ex omni parte beatos, felices, ac fortunatos esse, quando habent, & assequuntur temporalia, *vg.* victum & tegumentum: & cùm stultè censeant, in hoc suam felicitatem consistere, aliam felicitatem non curant, & sic tepidi, negligentes, & somnolenti fiunt, studiis & scientiæ incumbere nolunt, jactantes se posse vivere, etiamsi Philosophi & Theologi non fuerint, honestum & generosum nihil curant, sed abjectis & solis inutilibus delectantur, contenti hòc solò, quòd habeant sufficientiam edendi, bibendi, & vestiendi. Unde dum applicantur ad tractanda studia, subterfugiunt ab illis, quia malunt ad illum particularem locum destinari, in quo sperant majora commoda temporalia, quàm ad locum studii, in quo æqualia vel similia commoda non sperant se habituros. Sed brutorum est hæc felicitas, non hominum; animalium & ferarum est hæc beatitudo, non animarum DEO per vota religiosa dicatarum. Sanctus ergo Legislatores occurrens tanto abusui, expressè dicit: *Tantum non ideo se putent esse felices, quia invenerunt victum & tegumentum.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, perpende,



de, utrum & tu totam felicitatem tuam non reponis in hoc solo, quòd habeas omnia necessaria ad vitam temporalem sustinendam convenientia? & sic fortè plerumq; dicis: *babeo quò vestiar* &c. *plura non curo*: sed stulta est cogitatio ista: siquidem etiam equi habent quid comedant & bibant, habent quò vestiantur: induuntur enim frenis aureis, ephippiis argenteis, aliisq; pretiosis clenodiis, & tamen sunt equi &c: licet enim habeas ista omnia, tamen plura adhuc curare debes, nempe profectum spirituales, Regulæ observantiam, scientiam & observationem & eruditionem: non sterilescas ergo in luto, tuæ abjectionis, sed cum habes temporalia, etiam spiritualia æmulare, ut evadas vir secundum cor DEI.

Considera 2do. In quo consistit felicitas viri religiosi: felicitas ergo viri religiosi, non consistit in hoc, quòd habeat victum & tegumentum, sed potius consistit in multis aliis; & 1mo consistit originaliter in vocatione Divina, ad statum regularem: sicut enim magna felicitas est infidelis, quando hic de tenebris errorum suorum, vocatur à DEO ad fidem veram, ita magna felicitas viri Christiani est, quòd de laqueo mundi, ex unica DEI gratia vocatus sit ad religionem: prædicta enim vocatio Divina, est primum pignus felicitatis æternæ, seu signum prædestinationis.

2do. Præsens felicitas viri religiosi, consistit in actu professionis, per hanc enim, DEO ipsi consecratur, diabolo eripitur, per hanc subijcit se DEO, & certare incipit cum diabolo, per hanc pauper fit in fortuna, sed dives in spiritu, obediens Christo, resistens inferno, per hanc manet homo in corpore, sed Angelus castitate. Professio desponsat hominem cælo, incorporat societati Sanctorum, aperit

aperit viam ad participanda omnia merita, privilegia, & gratias toti Religioni concessas: & sicut Baptismus ab infante susceptus, tollit in ipso peccatum originale, ita Professio ex opere operantis, tollit in omni vovente, & contrito, omnia peccata personalia, unde à SS. Patribus vocatur per similitudinem: *alter Baptismus.*

3tio. Præsens felicitas viri religiosi, consistit in comodo, & felicitate DEO serviendi; religiosus enim majus habet commodum orandi, meditandi, jejunandi, vigilandi: majorem habet facilitatem & aptitudinem se ipsum mortificandi, & totaliter vitam suam corrigendi: nam si vult jejunare, disciplinari, seipsum frangere, habet ad ista omnia temporis, loci, & Superiorum facultatem. Religiosus si cadit, facilius erigitur, si dormit in obsequio Divino, citius excitatur, si frigescit, accenditur, si tepescit, ad fervorem reducitur, & semper tantum habet commodi ad serviendum piè & devotè DEO, quantum, quando, & quomodo vult servire eidem.

4ta. Præsens religiosi felicitas, consistit in sublatione omnium impedimentorum, ad operandam salutem animæ suæ: impedimenta enim operandæ salutis, est sollicitudo quotidiana circa bona temporalia, propria voluntas & libertas; carnis insolentia, conversatio inter homines, negotia publica, vel privata, temporis angustia, loci ineptitudo &c: quæ omnia impedimenta tolluntur in viro religioso: tollitur sollicitudo (saltem quotidiana) circa bona temporalia, quia viro religioso, si non omnia, saltem majori ex parte debet Superior providere necessaria, ad sustentandam honestè vitam suam: temperatur propria libertas, quia ligatur obedientiâ, tollitur, vel saltem dimi-  
nuitur



nuitur carnis insolentia, quia frænatur votò castitatis, & mortificationibus corporis, si hæ fuerint adhibita: tollitur conversatio per custodiam cellæ propriæ, tractatio negotiorum, per resignationem omnium ex voto paupertatis fluentem, temporis & loci ineptitudo tollitur per ordinatam horarum, diei, & loci dispositionem.

5to. Præsens felicitas religiosi consistit in actuali participatione meritorum communium Religioni, & in abundantia cæterorum donorum spiritualium, quibus nunquam ita abundaret, vel nunquam ita illa participaret, si in sæculo viveret.

6to. Præsens felicitas viri religiosi consistit in consortio virorum piorum, exemplarium, & perfectorum, si enim putamus nos esse felices, quando associamur Senatui Regni, vel alicujus Reipublicæ, quanto magis debemus nos felices æstimare, quando incorporamur Senatui virorum Sanctorum, ad regnum cæleste pertinentium.

7mo. Felicitas viri religiosi consistit in hoc, quòd sit remotus à mundo, & non habitet in tabernaculis peccatorum, juxta illud Psal: 83. *Elegi abjectus esse in Domo DEI mei: magis quàm habitare in tabernaculis peccatorum.*

8vo. Felicitas viri religiosi consistit in pace interna, & externa: si enim vir religiosus vivens in claustrò, totum se ita composuerit, sicut ei expedit, & requiritur: si totam Regulam & constitutiones impleverit, si se in religiola cella indispensabiliter & assiduò contervaverit, si se totaliter abnegaverit, talem pacem acquirit, in qua illum nulla adversitas perturbare potest, ut constat ex praxi omnium taliter viventium. Sicut enim Christus Dominus dedit & reliquit pacem collegio Apostolico, juxta illa

illa verba: *Pacem meam do vobis: pacem meam relinquo vobis*: ita & omni collegio religioso pacem eandem dedit, & reliquit, dummodo eam viri religiosi non impedian.

9<sup>no</sup>. Felicitas viri religiosi consistit in illa beatitudine, qualis est capax præsens vita humana, juxta Psalmistam dicentem: *Beati qui habitant in Domo tua Domine: in sæcula sæculorum laudabunt te.* Ps. 33.

10<sup>mo</sup>. Felicitas viri religiosi consistit in illa benedictione, quam quilibet Legislator & Fundator dedit, & providet suæ Religioni, juxta illud Psal: 83. *Etenim benedictionem dabit Legislator, ibunt de virtute in virtutem: videbitur DEUS Deorum in Sion.*

11<sup>mo</sup>. Felicitas viri religiosi consistit in illa sanctitate, quam habet quælibet Religio ex primo suo Instituto, & approbatione S. Sedis Apostolicæ: sicut enim Institutum Religionis est sanctum, sicut Approbatio Apostolica est sancta, sicut Fundatores sunt sancti, ita & omnis Religio est sancta: conformiter ad illa verba Psal: 99. *Domum tuam Domine decet sanctitudo, in longitudinem dierum.* Hac autem sanctitate gaudet omnis ille, quicumq; Religionem suam profitetur.

12<sup>mo</sup>. Felicitas viri religiosi consistit in voluptate illa, quam habuit Paradisus: sicut in Paradiso erat lignum vitæ, & lignum scientiæ boni & mali, ita in qualibet Religione est lignum vitæ, quia ibi datur omnis instructio ad vitam æternam: est lignum scientiæ boni & mali, quia ibi datur educatio ad omne bonum: & præcautio ad omne malum fugiendum. Sicut in Paradiso erat fluvius ad irrigandum Paradisum, ita in omni Religione datur fluvius Regulæ, qui irrigat totam Religionem. Omnis ergo



ligio est quidam Paradisus, in quo viventes fruuntur ligno vitæ, & ligno scientiæ boni & mali. In Paradiso prohibitum erat vesci de ligno vitæ, & de ligno scientiæ: in Religione autem liberrimum est utroq; hoc ligno vesci, refici, & satiari.

13to. Felicitas viri religiosi consistit in hoc, quod dies una bene transacta in Religione, sit melior millenis diebus in sæculo perperam transactis: conformiter ad illud Psal: 83. *Melior est dies una in atriis tuis, super millia.*

14to. Felicitas viri religiosi consistit in fiducia & securitate melioris mortis. Hæc fiducia oritur partim ex strictiori & meliori vita, quàm foret in sæculo: partim ex cura, diligentia, applicatione, & charitate Superiorum ad mortem disponentium, eiq; vigilantium, partim ex assistentia Patrum spiritualium ex omni præsentium, & aliorum fratrum sine intermissione orantium, partim ex frequentia Missarum pro agonizantibus celebrari solitarum, &c. &c.

15to. Tandem felicitas viri religiosi, consistit in majori suffragio post mortem, quia pro uno viro religioso, orat tota Religio, pro viro autem mundano, non orat totus mundus.

Qui ergo Regulam Sancti Legislatoris præsteris, non reponas tuam felicitatem in victu, & amictu, aliisq; commodis temporalibus, sed in bonis spiritualibus superius onumeratis, & aliis, quæcunq; in Religione contingere possunt.

# EXPOSITIO ET MEDITATIO XI.

*Nec erigant cervicem, quia sociantur eis, ad quos  
foris accedere non audebant.*

CONsidera imo. Quòd inter innumera Providentiæ, & Bonitatis Divinæ, admiranda opera, hoc speciale: & admirandum opus sit, quòd DEUS, infima summis, minima maximis societ, & conjungat: sic Davidem adhuc puerum, gregesq; pascentem, primò ad triumphalem de Philistæo victoriam, deinde ad thronum soliumq; Israël vocavit, & cum primis terrarum regibus sociavit, paremq; imò illis majorem effecit: sic & Petrum è Piscatore, Principem Apostolorum declaravit, talemq; potestatem tribuit, qualem nullus hominum ante ipsum habuit, præter ipsum Christum Dominum. Tantum ergo beneficium DEI non potens comprehendere, & satis dignè non valens laudare Psalmista, exclamavit: *Quis sicut Dominus DEUS noster? qui in altis habitat: & humilia respicit in celo & in terra: suscitans à terra inopem, & de stercore erigens pauperem: ut collocet eum cum Principibus, cum Principibus populi sui.* Ps. 112.

Quod DEUS fecit cum aliis, idem fecit & tecum: cum esses in sæculo, vixisti abjectus, contemptus, & inops, DEUS ex infinita bonitate sua, suscitavit te à terra inopem, & de stercore erexit pauperem, & collocavit te cum Principibus populi sui, hoc est cum piis Religiosis & Sacerdotibus, qui sunt coram DEO Principes populi, juxta



illud Psalmistæ: *Constitues eos Principes super omnem terram*. Antea fores Principum non audebas accedere, modò postquam te Divina Bonitas sacre Religionis sociavit numero, audacter etiam intima quæq; illorum conclavia ingrederis: antea horrebas, & trepidus à longè spectabas graves Prælatos, Præsules, Episcopos &c. modò confidenter cum illis discurre, familiariter conversaris, amicabiliter tractas, negotia debita: antea ultimum inter viros dignitate & doctrinâ præditos, merebaris locum, modò omnes tibi primum locum, primam authoritatem, primam estimationem: primam eruditionem adscribunt. Sed quæro unde est hæc mutatio? certè non aliunde, nisi quia te DEUS sociavit his scilicet Religiosis, hujus Religionis, quam proferis, qui propter pietatem & doctrinam suam, merentur istum honorem, qui tibi tribuitur, & quia te sacra Religio, postquam ei associatus esses, educavit, erudit, promovit, & ad Præsulum Principumq; negotia tractanda ordinavit. Tu autem postquam hoc assecutus es, erigis cervicem, quia sociatus es his, ad quos foris accedere non audebas, multum de te præsumis, quia hos Religiosos, fratres modò habes, quos antea ut Dominos, & singularissimos Benefactores tuos venerabaris, & ex quorum manibus, fortè etiam multoties emendicatam portionem sumebas: existimas, quòd jam te nemo altior sit, quia Præsules, Principes, Senatores familiares, & amicos, beneficio ac intuitu religionis acquisivisti. Sed attende quid agis? audi quid loquatur Regula: quid prohibeat S. Legislator, dum dicit: *Nec erigant cervicem, quia sociantur eis, ad quos foris accedere non audebant*. Prohibet scilicet, ne ex eo ipso cervicem erigamus, ac superbiamus, quia

viris

viris piis, doctis, religiosis, ac modestis sociati sumus. Recordare igitur hujus mandati, & revolve interiora cordis tui, quoties, & quando ex eo ipso cervicem erigebas, ac superbiebas, quia viris dignissimis religiosissimis sociatus es. Postmodum autem exinde humiliari discas, quod licet antea abjectus fueras, & contemptus, tamen te DEUS etiam sic abjectum, contemptum, incognitum, illorum adscripsit numero, qui pietate & prudentiâ, & scientiâ suâ apud DEUM, congruam mercedem, ac beatam æternitatem, apud homines primam æstimationem, & imitationem merentur.

Considera 2do. Unde hoc in te proveniat, quod cum esses in sæculo, non audebas accedere familiariter ad hos, ex quorum modo societate superbis. *1mum* ergo caput & radix, fortè erat hæc: quia tibi ipsi conscius eras, vilitatis & abjectionis tuæ: sciendo te esse inferiori conditione natum, & sic habendo præ oculis hanc inferioritatem tuam, non audebas hos accedere, quos hac in parte nobiliores scivisti.

2da radix forsan erat hæc: quia cum esses in sæculo, extrema planè paupertate adactus fuisti, ita: ut non haberes, quò nuditatem corporis tui decenter tegeres, & sic non audebas accedere illos, quos honestè, & graviter vestitos spectasti.

3tia radix forsan erat, defectus pietatis & scientiæ, & sic non audebas accedere illos, quos pietate claros, & scientiâ præditos novisti.

4ta radix poterat esse hæc: quia scilicet nullum habuisti meritum, propter quod cum viris gravibus, piis, & doctis conversari deberes. Sed si rectè & diligenter in-  
terio-



teriora cordis tui inspicias, omnia hæc capita, omnes radices, (excepto habitu religioso) etiam nunc in te ipso reperies, licet jam religiosum agis: si te bene examinaveris

Quoniam ergo omnia capita, & omnes radices reperiuntur in te, quæ antea reperiebantur, proinde sicut antea conscius vilitatis tuæ, cum magno timore & reverentia accedebas viros religiosos, pietate & sapientiâ graves, ita & modo debes te gerere, sicut non erigebas cervicem, quando ad momentum, vel horam ad conspectum eorum admissus es, ita & modo non debes eandem erigere, quia unde hanc erigas, defacto non habes, cum hæc vilitatis capita sint tibi intima quæ antea fuerunt. Si autem aliquando, ex sancta cum Fratribus tuis societate, superbam erigebas cervicem, revoca id modò, & rerognosce vilitatem tuam, dicens: Ego sum opprobrium hominum, & abjectio plebis, ego sum indignus, ut tot viris piis & sanctis associatus existam: illustra me ergo DEUS meus, ut cognoscam vilitatem & abjectionem meam, illaq; cognita, ut non erigam cervicem de societate eorum, ad quos foris accedere non audebam, &c. &c.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XII.

*Sed sursum cor habeant.*

CONsidera *imo*. Quòd circa illud nunquam præceptum detur, ut hoc, vel aliò modò, vel simpliciter fiat, quod nobis à natura inditum: sic quia à natura inditum est,

est, & habemus erectos ad sidera vultus, nullibi adest præceptum, ut erectos vultus habeamus. Pariter quia à natura demissos ad terram pedes recepimus, ut illis fulciamur & ambulemus, idè nullibi invenitur præceptum, aut consilium, ut demissos ad terram pedes geramus.

Licet autem pari modò, & cor nostrum sursum elevatum à natura habeamus, tamen S. Legislatoꝝ ponit præceptum, ut sursum cor habeamus. Ad quid ergo ponendum est præceptum, ut sursum cor habeamus? quando illud ipsa natura sursum erectum condidit? Sed consultissimè S. Legislatoꝝ fecit, quòd injunxerit, ut sursum cor habeamus: quia licet nos omnes à natura ipsa sursum cor habeamus, & supra erectum, tamen frequentissimè inditum à natura ordinem evertimus, quando cor nostrum non ad superna, sed ad infima convertimus. Verùm igitur est, quòd cor cujuslibet hominis ipsa natura erexit sursum, sed non quilibet homo vitalibus cordis sui spiritibus tendit sursum: verùm quòd natura ipsa apertum cor nostrum versus cælum creavit, & formavit, sed nos cor nostrum plerumq; claudimus cælo, & aperimus mundo, & deliciis ejus, & consequenter eò ipsò non sursum, sed deorsum cor habemus. Porro deorsum cor habent, qui intellectum suum occupant quotidianis laboribus, in cognoscendis rerum naturis, objectis, & proprietatibus, & ad cognoscendum DEUM, ad cognoscenda ejus beneficia, se tempus non habere asserunt: deorsum cor habent, qui voluntate sua amant creaturas, & objecta prohibita, ad amandum autem DEUM, rarò se convertunt: deorsum cor habent, qui memoriam implent temporalibus curis, & DEI cognoscendi, amandi & adorandi non

reco-



recordantur: adhuc deorsum cor habent illi, qui per vota Professionis obligarunt se tendere ad perfectionem, & tamen ad eandem non tendunt, item qui bona sua in sæculo habita tradiderunt propter DEUM Religioni, & postea sæcularium consiliis & vanitatibus inducti, velient ea recipere, vel minantur se prædicta bona recepturos, item illi deorsum cor habent, qui vitam regularem professi sunt, & tamen sæculariter vivunt.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, inspicere ipsum, an sursum cor habeas, an deorsum? si deorsum habes, erige illud ad DEUM, exclamando devotissimè: O DEUS cordis mei! o pars mea DEUS in æternum! formasti mihi Domine cor meum erectum, elevatum, & ego stultus peccator, everti ordinem formationis tuæ, depressi cor meum ad terrena, quando illud debueram erigere ad cælestia! immersi illud vanis & transitoris cupiditatibus, quando illud elevare debueram ad æterna gaudia promerenda! sed cor meum contritum & humiliatum, DEUS non despicias! *paratum cor meum DEUS! paratum cor meum!* ut te solum cogitet, ut ad te solum erigatur! & ad te solum elevetur. Itaq; abhinc, *cor mundum crea in me DEUS! & Spiritum Sanctum, tuum, renova in visceribus meis.*

Considera 2do. Quòd quælibet potentia hominis, tam spiritalis, quàm materialis, habeat suum objectum ad quod tendit, & ultra quod non extenditur, nec fertur in aliud objectum: sic potentia intellectiva habet pro objecto omne & solum verum, potentia volitiva, omne & solum bonum, potentia memorativa, seu memoria, habet pro objecto omne præteritum, antea præcognitum, potentia  
visiva

visiva, habet pro objecto omne & solum lucido-coloratum; auditiva, omne sonorum, seu ipsum sonum; gustativa, omne saporativum; odorativa, omne odoriferum; tactiva, omne tangibile; ut docent communiter omnes Philosophi. Et potentia cordialis, seu potentia cordis humani, quid etiam, & ubi habet aliquid pro objecto, & debet habere? an supra, an infra? an hæc infima, an illa superna? defacto, sine dubio, objectum cordis humani elevati per gratiam, supra, non infra est: hoc autem supernum objectum non aliud est, nisi ipse DEUS noster Gloriosissimus: quia illud est objectum cordis humani, seu ipsius hominis, quod est finis ultimus ejusdem cordis, seu ipsius hominis. Porro DEUS ipse, est finis ultimus hominis, quia ille solus est, qui facit beatum hominem: *Neque facit beatum hominem, nisi qui fecit hominem*, inquit S. Augustinus, & alibi: *Quod propter se diligendum est, in eo constituitur vita beata*: consequenter solus DEUS est objectum cordis humani, ac ipsius hominis. Sicut ergo potentia intellectiva, tendit in omne & solum verum, potentia volitiva, in omne & solum bonum, visiva, in omne & solum lucido-coloratum &c: ita potentia cordis tui o! homo, debet tendere in solum DEUM.

Discas ergo o! homo, saltem à materialibus potentiis, quò debeas tendere: hæc in solum illud tendunt, quod est objectum illarum, ut ab initio demonstravi, & in aliud objectum non tendunt. Cordis tui objectum adequatum & unicum, est ipse DEUS, ergo nunquam cor tuum feras in aliud objectum, nisi in solum DEUM, & sic internam requiem semper habebis. Modo ergo examina te ipsum, quò cor tuum hætenus tendebat? per quæ obje-



Et vagabatur? quibus adhæsit, & immersum est? quod si alicui objecto terreno præter DEUM adhæsit? abstrahe illud à rebus creatis, & erige ad solum DEUM, dicens:

O! præstantissimum cordis mei objectum, Optime super omnia DEUS! vagabatur cor meum per tot, & talia objecta creata prohibita, tibi displicentia, & inhonesta! sed utinam nunquam ad illa tendisset! utinam nunquam illis adhæsisset! abhinc Domine DEUS, amator meus, non dimittam cor meum ad ullam rem creatam, nisi ad te DEUS meus, nisi ad te unica meta mea, unica consolatio mea, *hæc requies mea in sæculum sæculi, hæc habitabo, quoniam elegi eam.*

Considera 3tio. Quod dum v.g. gravi siti teneris, illud tantum appetis, quod tuam sitim extinguere sufficiens est: dum friges, illud tantum optas, quod tuum frigus minuere potest: dum esuris, illud tantum optas & desideras, quod tuum appetitum satiare possit. Cordis tui sitis, frigus, labor, fames, nullâ aliâ re extinguvi, & satiari potest, nisi DEO: ut docet S. Augustinus in Manuali C. 25. *Cor humanum in desiderio æternitatis non fixum, nunquam stabile potest esse, sed omni volubilitate volubilius, de alio in aliud transit, quærens requiem ubi non est. In his autem cædulis, & transitoriis, in quibus ejus affectus captivi tenentur, veram requiem invenire non valet, quoniam tanta est dignitatis, ut nullum bonum, præter summum bonum, ei sufficere possit.*

Quod si cordi humano nihil sufficere potest præter summum bonum, quod est DEUS; adeòq; o! homo, nihil aliud corde tuo appetere debes, nisi summum bonum, seu DEUM. Simili modo cum fatigaris, illum locum quæris,

quæris, in quo verè & commodè quiescere possis: cor nostrum fatigatum, in nulla re verè quiescere potest, nisi in solo DEO, ut docet S. Augustinus Manuali Cap: 28.

*Revera hæc est vera cordis requies, cum totum in amorem DEI per desiderium figitur. Nec quidquid aliud appetit, sed in eo quod tenet, felici quadam dulcedine delectatur, delectando jucundatur. Si verò vana aliqua cogitatione, vel rerum occupatione, inde aliquantulum abstractum fuerit, summa cum festinatione illuc redire festinat, exilium reputans alibi, quàm ibi moram facere.*

Quod si cor nostrum, in nulla re verè quiescere potest, nisi in solo DEO, ergo ille solus quærendus est, ut requiescat in illo.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, ad nullam creaturam convertas cor tuum, quia ei nulla creatura sufficere potest, in nulla bonitate tali verè quiescere potest, sed solus DEUS est tota ejus sufficientia, plene satiativa ipsius, solus DEUS est vera, & æterna ipsius requies, solum itaq; DEUM quærere, & in illo integram sufficientiam, & perfectam quietem habebit cor tuum. *Eja nunc ergo Domine DEUS meus, tu doce cor meum, ubi & quomodo te quærat, ubi & quomodo te inveniat, Domine, si hic non es, ubi te quæram absentem? si autem ubiq; es, cur te non video præsentem? sed certè habitas lucem inaccessibilem. Sed quomodo accedam ad lucem inaccessibilem? aut quis me inducet & deducet in illam, ut videam te in illa. Deinde, quibus signis, qua facie te quæram? Nunquam te vidi Domine DEUS meus, nunquam novi faciem tuam. Quid faciet altissime Domine, quid faciet iste longinquus exul tuus? quid faciet servus tuus anxius amore tui, & longè projectus à facie tua? En anhelat*



*videre te, & nimis illi abest facies tua! Accedere ad te desiderat, & inaccessibilis est habitatio tua. Invenire te cupit, & nescit locum tuum querere te affectat, & ignorat vultum tuum. S. Aug: in Manuali Cap. 30.*

Considera 4to. Quid sit cor sursum habere? Respon-  
deo: cor sursum habere, nihil aliud est, nisi cor elevare  
ad DEUM, seu ascendere mente in DEUM. Modos seu  
gradus cordis sursum habendi, & ascendendi mente &  
corde ad DEUM, assignat Eminentissimus Cardinalis Bel-  
larminus quindecim. Primus gradus seu modus ascenden-  
di mente, & corde ad DEUM, est ex consideratione homi-  
nis, 2dus ex consideratione mundi majoris, 3tius ex con-  
sideratione orbis terræ, 4tus ex consideratione aquarum,  
5tus ex consideratione æris, 6tus ex consideratione ignis.  
7mus ex consideratione solis, lunæ, & stellarum, 8vus  
ex consideratione animæ rationalis, 9nus ex consideratio-  
ne Angelorum, 10mus ex consideratione essentia DEI,  
11mus ex consideratione potentia DEI, 12mus ex consi-  
deratione sapientia theoricæ DEI, 13tius ex considera-  
tione sapientia practicæ DEI, 14tus ex consideratione mi-  
sericordiæ DEI, 15tus ex consideratione justitiæ DEI.  
Quomodo autem per hos gradus debeat fieri ascensus cor-  
dis, & mentis in DEUM, docet idem Bellarminus in suo  
opusculo de ascensione mentis in DEUM, per scalas rerum  
creatarum. Modus itaq; ascendendi corde, & mente in  
DEUM, juxta citatum Bellarminum, specialis est hic:  
quòd quælibet res creata, habet aliquas proprietates, quas  
habet etiam & DEUS, *vg.* aqua habet istam proprietatem,  
quòd lavet maculas corporis, DEUS etiam habet similem  
proprietatem, quòd lavet maculas cordis: ignis habet istam  
pro-

proprietatem, quod accendat omne corpus ustibile, & omne tenebrosū illuminet: DEUS etiam habet similes proprietates, quod ad amorem sui accendat animam, & in tenebris peccatorum existentem illuminet. Ex hac igitur consideratione dictarum proprietatum, & aliarum similium, potest fieri ascensus cordis & mentis ad DEUM, & ad considerandas proprietates ejusdem. Sed de hoc videatur ipse Bellarminus.

Ego autem subjungo actus, per quos fieri possit ascensus, & elevatio cordis, mentisq; ad DEUM, ex occurso vel consideratione cujuscunq; rei creatæ, & sic, si occurrit tibi homo, exclamare potes: *Quid est homo, quod memor es ejus? aut filius hominis quoniam visitas eum?* Si occurrit tibi terra, exclamare potes: *Benedicat terra Dominum, laudet, & superexaltet eum in sæcula.* Si tibi occurrit imago vel species angeli, ex occasione hujus objecti, statim erige cor ad DEUM, & exclama: *Benedicite Angeli Domini Domino.* Si occurrit cælum, exclama: *Benedicite cæli Domino:* si occurrit aqua, exclama: *Benedicite aquæ omnes, quæ super cælos sunt, Domino,* si occurrit sol cum stellis, exclama: *Benedicite sol & luna Domino:* si occurrit imber & ros celestis, exclama: *Benedicite omnis imber & ros Domino:* si occurrit ignis, exclama: *Benedicite ignis & æstus Domino:* si frigore & æstu premeris, exclama: *Benedicite frigus & æstus Domino,* si tibi occurrant aliqua multa simul, vel admiranda opera, exclama: *Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate, & superexaltate eum in sæcula.* Et hoc modo ex quacunq; re creatâ, potest fieri ascensio mentis & cordis ad DEUM, si visa vel occurrente quacunq; re creatâ, laudemus DEUM, accommodando sacram scripturam, vel actus SS. Patrum, ad illam rem, quæ nobis occurrit. EX-



# E X P O S I T I O

## E T

### M E D I T A T I O XIII.

*Et terrena ac vana non quærant, ne incipiant esse Monasteria divitibus utilia, non pauperibus: si divites illic humiliantur, & pauperes illic inflantur.*

**C**ONsidera imo. Quare S. Legislator prohibuit vana & terrena quærere? Ratio ima est: *Ne incipiant esse Monasteria divitibus utilia, & non pauperibus: si divites illic humiliantur, & pauperes illic inflantur:* hoc est, ne sequatur hoc inconveniens, & absurdum, ut divitibus solis profint Monasteria, non profint autem pauperibus. Multi enim divites dum ingressi sunt Monasterium, ita reliquerunt vana & terrena, ut illa amplius non quærant, sed ita illa detestantur, tanquam aliquod monstrum contra naturæ ordinem eveniens; vivuntq; ita in Monasterio, ut nihil amplius, nisi solum DEUM, salutem animæ, & proximorum quærant. Multi autem pauperes, licet nihil habuerint in sæculo, tamen dum ingressi sunt Monasterium, vana & terrena quærunt. Multi etiam divites in Monasterio humiliantur, pauperes autem inflantur, & superbiunt, quærentes officia & beneficia, Prælaturas, gradus, exemptiones, & eminentias. Unde cum divites nihil quærant in Monasterio, illis profunt Monasteria ad salutem; cum autem pauperes plerumq; quærant vana & terrena bona superius expressa, eò ipsò illis nil profunt Monasteria ad salutem, quia cupiditas quærendi vana & terrena, impedit

dit eos à quærenda salute sua, & proximi. Quod si in hac cupiditate quærendi temporalia perseverent usq; in finem, tunc nullum fructum habent ex Monasterio, sed in illo ita vivunt, ac si ibi non essent, conformiter ad illud, quod dicit S. Jacobus Apostolus: *Si quis autem putat se esse religiosum esse, non refranans linguam suam, sed seducens cor suum, hujus vana est Religio.* Ita à pari dicendum est, si quis ingressus Monasterium, vana & terrena quærit, hujus vana est Religio.

Ratio 2da est: quia qui ingrediuntur Monasterium, & votum paupertatis emittunt, jam cò ipsò deserunt omnia vana & terrena bona, illisq; renunciant: quod si semel illis renunciaverint, abjecerint, & contemplerint, jam ad illa quærenda redire non debent: ne autem redeant, præmonet illos S. Augustinus dicens: *& terrena ac vana non quærant.*

Ratio 3tia est: quia vana quærere, vanum, imò vanissimum est: & terrena quærere, terrenum est, nempè illorum, qui terram colunt, & de cælo non cogitant. Viri autem religiosi officium est, non vana, sed unum necessarium quærere, juxta illud oraculum Christi Domini: *Martha, Martha, sollicita es circa plurima, porro unum est necessarium.* Pariter viri religiosi officium est non in terra, sed in cælo conversari, juxta illud Apostoli: *Conversatio autem nostra in cælis est.*

His consideratis expende: qualis sit disordo! quādo divitibus Monasteria sunt utilia, non tamen pauperibus, expende item, quantum sit monstrum, quando in Monasterio divites humiliantur & proficiunt, pauperes autem instantur, & deficiunt. Ego censeo, quod sit tantus disordo,



do, quantus est ibi, ubi in loco sanctitatis, dominatur iniquitas, in loco iustitiæ, injustitia, in loco pietatis, impietas, & in Domo Domini abominatio desolationis, par vel similis illi, quam vidit Daniel Propheta, Cap: 9<sup>mo</sup> ver: 27. *Et erit in templo abominatio desolationis, & usq; ad consummationem & finem perseverabit desolatio.* De hac abominatio-  
ne desolationis in loco sancto, Polonus Asceta Gaspar Dru-  
żbicki S. J. sic scribit: *Hæc* (id est abominatio desolatio-  
nis) *nihil aliud est, nisi invadentia scelera, pullulantes curæ, in*  
*Ecclesiasticis desideria secularia, quibus omnes quærunt quæ sua*  
*sunt, non quæ Jesu Christi: vanitas in Prædicatoribus Evan-*  
*gelii, quia se ipsos prædicant; scandala in religiosis foras pro-*  
*rumpentia. O quis sapiens! & intelligit hæc! o quis tollet*  
*scandala de Regno DEI!*

Considera 2<sup>do</sup>. Quid nam sit vanitas mundi? & eo-  
rum, qui vana & terrena bona quærunt? Respondeo non  
meis, sed Thomæ à Kempis verbis: *Vanitas est divitias*  
*perituras quærere, & in illis sperare. Vanitas quoq; est honores*  
*ambire: & in altum se extollere. Vanitas est carnis desideria*  
*sequi, & illud desiderare, unde postmodum graviter oportet puni-*  
*ri. Vanitas est longam vitam optare, & de bona vita parùm*  
*curare. Vanitas est diligere, quod cum omni celeritate transit,*  
*& illuc non festinare, ubi sempiternum gaudium manet. Va-*  
*nitatis præterea est scientia sine humilitate, notitia plena*  
*Bibliorum, sine charitate, ut docet idem Thomas à Kem-*  
*pis, dum inquit: Quid prodest alta de Trinitate disputare,*  
*si careas humilitate, unde disliceas Trinitati. Et inferiùs*  
*subjungit: Si scires tota Biblia exteriùs, & omnium Philoso-*  
*phorum dicta, quid totum prodesset sine charitate DEI, & gra-*  
*tia? Vanitas vanitatum, & omnia vanitas, præter amare DE-*  
*UM, & illi soli servire.*

Va-

Vanitas item est, velle videri, & sapientem dici. Vanitas est ad ostentationem scientiæ, & ingenii sui disputare, vanitas est ad oculum hominum exquisire, aut splendide videri, superfluè vel pomposè epulari. Proceres domus suæ enumerare, antiquitatem familiæ commendare, divitias parentum ampliare, nobilitatem sublimare, merita prolapiæ recensere, acta heroica ad laudem & ambitionem suam evolvere. Vanitas item est, ex motivo laudis propriæ, Regulam implere, statuta observare, vel cedere; Vanitas item est, respectus & favores Principum captare, promotiones per illos curare, beneficia per saltum, vel depressionem alterius venari. Vanitas item est, inter claustra Monasterii nolle studere, & pro acquirendis scientiis, velle ad externos peregrinari. Vanitas tandem est, beneficium curatum acceptare, & per hoc reddere se impeditum ad officium implendum, magis necessarium, proficuum, & honorificum Religioni: *sed oportet etiam religiosa corda mundano pulvere sordescere.* Sed utinam non sordescant, sed magis spiritualia, quàm temporalia curent, Deumq; solum ament, & illi serviant.

Considera 3tio. Quòd aliud sit quærere bona terrena, & aliud sit quærere vana bona: & hæc utraq; bona, ipse S. Augustinus inter se distingvit, dum inquit: *Et terrena, ac vana non querant.* Bona enim terrena possunt aliquando licitè quæri, & repeti à Superioribus, si hæc fuerint avulsa, alienata, & erepta à Monasteriis: bona autem vana, neq; à Superioribus, neq; à particularibus religiosis quæri possunt. Bona terrena sunt illa, quæ sunt pro dote & fundatione inscripta, donata, & incorporata Monasteriis: & hæc non tantum quærere, sed etiam li-

citè repetere possunt, & tenentur Superiores. Bona autem vana sunt, numerosa fervorum assistentia, vestimenta pretiosa, & exquisita, pluvialia aurò obducta, disconvenientia communi religiosorum vestitui: apparentia magnifica, in abbatiis, residentiis, & cubiculis domesticis: argenteria ad fastum, ostentationem, & pompam adhibita: usus equorum nimio pretiò comparatorum, & superbè ornatorum, invitatio sæcularium ad convivia & conversationes inutiles, tam in bacchanaliis, quàm in aliis temporibus: itinera cum multo comitatu, tam aulicorum, quàm equorum, & canum expedita, prodigalitas in mensis, & hospitibus suscipiendis &c: hi enim luxus, prodigalitates, pompæ, ostentationes, commendas induxerunt ad abbatias: & modo si fiant tales abusus, scandala gravissima pariunt &c. &c.

Bona item vana sunt, procuraciones favorum, respectuum, & gratiarum, apud personas sæculares, ut per earum instantiam, obtineantur officia, vel beneficia, vel ne de loco moveantur religiosi, in quo actualiter consistunt. Bona item vana sunt, omissio vestis talaris, & adhibitio brevis, & strictioris. Bona item vana sunt, præsentatio indumentorum interiorum ad pugillum manuum, crinum capitis talis usus, ut per illum corona totaliter obveletur, calceamentorum & corrigiarum pretiosarum comparatio: vestium tanta exquisitio, ut nonnisi tales materiæ, & panni adhibeantur, qui sunt pretiosissimi, & delicatissimi, vel habitui Superiorum æquales, aut illis pretiosiores. Bona item vana sunt, tales vestes adhibere, quales apud Ecclesiasticos sæculares advertuntur, & quidquid de novo inventum cernitur, statim ad usum adhibetur



tur &c: &c: Sed hæc omnia, vanitas vanitatum, & omnia vanitas! & longum esset has omnes vanitates abusus, & insolentiam in vestibus describere, & in aliis similibus occasionibus.

Ad extremum dum S. Augustinus prohibet bona terrena quærere, prohibet id particularibus religiosis, nullam jurisdictionem, authoritatem, & dispositionem habentibus: non prohibet autem Superioribus, quia illi possunt licitè bona terrena quærere, imò & repetere, ut supra dictum est. Unde certum, quòd religiosi particulares, nullam dispositionem commissam habentes, non possint se immiscere ad bona terrena Monasterii, neq; ad œconomiam, neq; ad administrationem, vel ad aliquam eorum usurpationem, neq; debent taxare & arguere dispositionem Superiorum circa bona terrena, sed suæ vocationi debent incumbere, qua vocati sunt. Quì ergo Regulam S. Augustini profiteris, videas & expendas, qualiter te circa bona terrena, & vanitates quærendas, gesseris.

Considera 4to. Quidnam omnes illi lucrati sunt, qui bona terrena sollicitis studiis quæsierunt? defacto nihil absolutè lucrati sunt. Quis avidiùs, quis studiosiùs, quis vehementiùs terrena quæsit bona, quàm Rex in Jerusalem Salomon? quis plures habuit divitias? quis plures opes? quis majorem auri & argenti abundantiam, quàm prædictus Rex? ut ipse de se testatur dicens: *Magnificavi opera mea, ædificavi mihi domos, & plantavi vineas, possedi servos & ancillas, multamq; familiam habui, armenta quoq; & magnos ovium greges, ultra omnes qui fuerunt ante me in Jerusalem: coâcervavi mihi argentum, & aurum, & substantias Regum, ac Provinciarum: feci mihi cantores, & cantatrices,*

*& delicias filiorum hominum, scyphos & urceos in ministerio ad vina fundenda: & supergressus sum opibus omnes, qui ante me fuerunt in Jerusalem: & omnia quæ desideraverunt oculi mei, non negavi eis: nec prohibui cor meum, quin omni voluptate frueretur, & oblectaret se in his, quæ præparaveram: & hanc ratus sum partem meam, si uterer labore meo.*

Quid quæso ex tot bonis terrenis? quid ex tantis divitiis? quid ex tam ampla reportavit possessione & abundantia? ecce nihil aliud, nisi vanitatem & afflictionem spiritûs, ut ipse de se testatur dicens: Eccl: C. 2. *Cumq; me convertissem ad universa opera, quæ fecerant manus meæ, & ad labores, in quibus frustra sudaveram, vidi in omnibus vanitatem, & afflictionem animi, & nihil permanere sub sole. Post Salomonem, veniat tibi in mentem Alexander Macedo, Daril Persarum, Medorum, Regis Triumphator: hic amore acquirendorum bonorum terrenorum accensus, post victum Persarum Regem, constituit prælia multa, & obtinuit omnium munitiones, & interfecit Reges terræ. Et pertransiit usq; ad fines terræ, & accepit spolia multitudinis gentium: & siluit terra in conspectu ejus: Et congregavit virtutem & exercitum fortem nimis: & exaltatum est, & elevatum cor ejus: & obtinuit regiones gentium, & tyrannos, & facti sunt illi in tributum. Sed postquam hæc omnia perfecit, postquam tot gentes & regna, tot provincias & regiones triumphavit, quod tandem horum omnium lucrum accepit? quam consolationem animæ, aut felicitatem obtinuit? ecce nihil aliud, nisi casum fatalem in lecto, ut ait scriptura: *Et post hæc decidit in lectum, & cognovit quia moreretur. Tandem adduc tibi in memoriam illum divitem, cujus scriptura meminit Luc: 16. Cap: Hic dives induebatur purpura*  
*& bys-**

*Et byssō, & epulabatur quotidie splendide. Quod precor ex his bonis terrenis, eorumq; ulu lucratus est? ecce nihil aliud, nisi sepulturam in inferno, ut testatur eadem scriptura: Mortuus est autem dives, & sepultus in inferno. Lucrum ergo ex bonis terrenis, & ex avida illorum sollicitudine, est vel amictio spiritūs, vel mors acceleratio, vel sepultura in inferno.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende diligentissimè, si potes aliquod lucrum assequi, ex sollicita bonorum terrenorum cura, & sollicitudine?

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XIV.

*Rursus etiam illi, qui aliquid esse videbantur in sæculo, non habeant fastidiō fratres suos, qui ad illam sanctam societatem, ex paupertate venerunt.*

CONsidera imo. Quòd Sanctus Legislator dixit: *Etiam illi qui aliquid fuerunt in sæculo:* sed potius dixit: *qui aliquid esse videbantur in sæculo:* cujus ratio est, quia nos omnes defacto tantum videmur esse aliquid, in re autem nihil sumus, quod aliquis putet se esse aliquid, fallitur, ut docet Apostolus ad Gal: 6. v: 3. *Nam si quis existimat se aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit.* Putamus pleriq; quòd simus aliquid in sæculo, quòd simus immortales, eminentes, docti, digniores aliis &c: &c: opulenti &c: sani, diu victuri &c: sed in re non sumus, sed tantum ap-  
pare-



paremus & videmur esse, præterit enim figura hujus mundi, & nos cum illo, tanquam umbra præterimus: unde Job videns hanc instabilitatem hominis, inquit de illo: *Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, repletur multis miseriis. Qui quasi flos egreditur, & conteritur, & fugit velut umbra, & nunquam in eodem statu permanet. Qui quasi putredo consumendus est, & quasi vestimentum quod comeditur à tineâ.* Sanctus autem Legislator, ipse de seipso confitetur, quòd nihil erat, cùm viveret, verba illius sunt hæc: *Dixi: quòd dives essem, & nullius egerem, & nesciebam, quoniam pauper eram, cæcus, nudus, miser & miserabilis. Credebam enim me fore aliquid, cùm nihil essem. Dixi: sapiens efficiar, & stultus factus sum. Cogitabam me esse prudentem, & deceptus sum.* S. Aug: Soliloq: Cap. 15.

Quod de se confessus est S. Legislator, partim ex humilitate, partim ex veritate, hoc totum nobis contingit in rei sinceritate, & tamen hanc miseriam & fragilitatem nostram non videmus in nobis, nec confitemur. Sive ergo sapiens, sive dives, sive prudens, sive sanus, sive diu victurus ab hominibus judicaris, vel haberis, scias sine dubio, quòd non es perfectè, in rei veritate talis, nec es in rei veritate aliquid, sed tantùm videris esse, & appares oculis hominum talis, qualis non es: appares tantus, quantus non es, appares magnus, cùm nihil sis. Hæc tui ingenii, scientiæ, fortunæ, & meritorum apparentia, sapissimè apud DEUM nihil est, tu tamen te ipsum nescis, & putas te aliquid esse, nec confiteris tuam nihilitatem, & miseriam. Non credas igitur his apparentibus umbris, sed coram omnibus, & coram DEO, confitere vilitatem, & nihilitatem tuam, dicendo cum Augustino:

*Confite-*

*Confitear ergo: confitear tibi Pater, Domine cali & terra, misericordiam meam: ut me venire liceat ad misericordiam tuam. Miser quippe factus sum, & ad nihilum redactus sum, & nescivi, quia tu es veritas, & ego non eram tecum: vulneraverunt me iniquitates meae, & non dolui, quia tu es vita, & ego non eram tecum. Ad nihilum duxerunt me, quia tu es Verbum, & ego non eram tecum, per quem facta sunt omnia, sine quo factum est nihil: & ideo sine te factus sum nihil, quia nihil est, quod ad nihilum ducit. Vae mihi misero, ut quid hoc non cognoscebam? quia te deserens, nihil fiebam. S. Aug. lib. Soliloq. Cap. 5.*

Considera 2do. Quare S. Legislator non posuerit præceptum his verbis: *Non habeant fastidiū alios religiosos, qui ex paupertate venerunt?* sed potius his verbis: *Non habeant fastidiū fratres suos:* ecce ideo, ut doceat illos qui aliquid esse videbantur in sæculo, (uti sunt Reges, Principes, Senatores, Nobiles &c.) quod dum illi ingrediuntur Monasteria, jam cæteri religiosi, etiamsi sint pauperrimi, & etiamsi antea fuerant subditi illorum & servi, evadunt fratres eorundem Regum, Principum, Senatorum, Nobilium &c. & vicissim Reges, Principes, Senatores, Nobiles, evadunt fratres illorum religiosorum, etiam suorum antea subditorum, & servorum. Ratio hujus est, quia sicut illi, qui ab una matre secundum carnem generantur, nutriuntur, & educantur, sunt, & dicuntur fratres secundum carnem: ita illi, qui ab una matre Religione secundum spiritum procreantur, sunt & dicuntur fratres secundum spiritum. Neq; pro dishonore debent hoc sibi reputare, de celsissimis nati familiis, Principes, aut Senatores, quod etiam abjectissimi pauperes, evadant, & fiant fratres eorum in Religione, quia ipse Christus Dominus,

Apostolos suos olim piscatores, & villanos homines, fratres & amicos, appellare dignatus est. 2do. Ideò S. Legislator dedit præceptum Regulæ, hīs verbīs: *Non habeant fastidiò fratres suos*, non autem hīs: *Non habeant fastidiò alios religiosos*; ut eò ipsò det motivum honorandi se invicem, & amoveat occasionem alios fastidiendi, vel contemnendi, sicut enim inter fratres unius matris secundum carnem, est quædam naturalis exigentia honorandi se mutuò, ita inter fratres unius matris Religionis, est quædam, imò major convenientia venerandi se mutuò. Dum itaq; S. Legislator dixit: *Non habeant fastidio fratres suos*: hīs ipsis verbīs innuere voluit rationem, quare nobiliore conditione progeniti, non debent fastidire alios, eamq; non aliam, nisi hanc, quia hi alii etiamsi pauperes sint, fratres tamen sunt, & quidem strictiori vinculo, quàm solent esse fratres secundum carnem.

Qui ergo de insigni familia, vel domo venisti, ad hanc sacram Religionem, in qua reperiuntur aliqui tibi genere impares, recordare semper, quòd hi omnes etiam pauperrimi, sint fratres tui in Christo, sint cognati & affines tui secundum spiritum, & ex hoc ipso motivo quia sunt fratres tui in Christo, non habeas illos fastidiò, sed ita honora, ac si honorares, si tibi genere, familia, & opum abundantia pares essent: quia si illos fastidiò habebis, tu ipse apud omnes fastidiò eris, contemneris, & sic ex tua vocatione non contentus eris.

Considera 4to. Quòd S. Legislator Monasterium & Religionem vocet sanctam societatem: Ubi notandum est, quare Religio vocetur à S. Augustino, societas sancta. Religio ergo ex multis titulis vocatur societas sancta.



sta. *imo* idēd, quia illius Institutum est sanctum: *2do* quia illius finis, nempe tendentia ad perfectionem, est sancta, *3tio* quia Regula ejusdem Religionis est sancta. *4to* quia constitutiones Ordinis à S. Sede Apostolica approbatæ, sunt sanctæ. *5to* quia exercitia spiritualia, colloquia, exhortationes, monitiones, & alia hujusmodi, sunt sancta. *6to* quia mores, consuetudines, & laudabiles usus, sunt sancti. *7mo* quia locus *vg.* Ecclesia, chorus, refectorium, oratorium, novitiatus, professorum habitatio, est sancta. *8vo*, quia Martyres, Confessores istius Religionis sunt Sancti. *9no*, quia membra hujus Religionis, quæ modo actualiter in illa vivunt, sunt sancta, siquidem signata sunt charactere Sacerdotii, officiis sacris, ac profectu religioso secundum gratiam DEI, & cooperationem eidem gratiæ. *10mo*, quia habitus cujuscunq; Religionis est sanctus, & à Sanctis Patribus usitatus, & ideo idem habitus in actuali investitura benedicitur. Unde S. Laurentius Justinianus de Mon: Convers: Cap: 18. in laudem Monasterii, seu hujus sanctæ societatis inquit: *Est claustrum hortus conclusus, paradisus deliciarum, thalamus nuptialis, cubile immaculatum, virtutum schola, tabernaculum fæderis, reclinatorium sponsi, bellatorum statio, sanctitatis domus, castitatis custos, pudicitie firmamentum, religionis ministerium, & obedientiæ sanctæ speculum singulare.* Jam verò Thomas à Kempis p. 1. serm. 2. inquit: *Ibi diversa sunt officia, & multa exhibentur charitatis obsequia. Ibi omnia tempus habent, & ad opus suum quisq; ex obedientia vadit. Ibi infirmitas à fortiori sustentatur. Ibi sanus infirmum visitans, Christo servire letatur. Ibi uno deficiente, alius locum ejus supplet. Ibi sana membra pro debilibus roborantur. Ibi activus pro va-*

*cante laborat, vacans pro laborante exorat. Ibi habet homo multos pro se orantes, & in extremis se contra diabolum protegentes. Ibi tot auxilios invenit, quot socios habet. Vides ergo quàm multi tituli sunt, ex quibus Monasterium, & quælibet Religio est societas sancta, proinde & membra istius societatis debent esse sancta, consequenter non habes ullum documentum fastidiendi fratres præfatæ societatis: imò tu ipse fortè majori fastidio dignus es, propter tuam tepiditatem, & alia innumera peccata, & tamen Religio non habet ullum tui fastidium, sed te patienter tolerat, & providet tibi omnia necessaria, tam in spiritualibus, quàm in temporalibus. Ex fastidio fratrum, crescit sensim fastidium totius Religionis. Porro quid tibi mali Religio intulit? ut eam totam fastidias, quam DEUS amat, & protegit.*

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XV.

*Magis autem studeant, non de Parentum divitum dignitate, sed de pauperum fratrum societate gloriari.*

**C**ONsidera imò. Quòd bona hominis duplicia sint: alia sunt libera homini, alia naturalia, & necessaria. Bona libera homini sunt illa, quæ non nascuntur simul cum homine, tanquam debita illi homini ex natura sua, sed cadunt sub libertatem hominis, ita ut illa homo habere possit, vel non habere, si velit. Sic *vg.* sanctitas vitæ, modestia, humilitas &c: sunt bona hominis libera homi-

ni,

ni, quia nullus homo nascitur cum sanctitate, modestia, humilitate, ita ut illi prædicta sanctitas sit ita debita, sicut *vg.* est debitum homini & naturale, ut sit vivens, aut rationalis, sed potius sanctitas vitæ, est tale bonum hominis, ut illam possit habere vel non habere homo, si velit. Bona naturalia & necessaria homini sunt illa, quæ nascuntur simul cum homine, tanquam debita illi homini ex natura sua: sic *vg.* perspicacia oculorum; dispositio membrorum congrua & ordinaria, item risibilitas, rationalitas, sensibilitas, sunt bona naturalia, & necessaria homini, quia cum illis simul nascitur homo, tanquam cum sibi debitis, nec est in libertate hominis, ut illa habeat, vel non habeat, quia non est in libertate hominis, ut ille sit risibilis, vel non sit, sed omnino ex natura sua est risibilis. Certum itaq; est juxta omnium Philosophorum & Theologorum sententiam, quod sicut sola bona libera homini, possunt cadere sub meritum, & sola illa sunt meritoria, ita illa sola possunt cadere sub veram laudem, solaq; illa sunt capacia veræ laudis, & meritoria coram DEO, bona autem naturalia & necessaria, sicut ex se non sunt capacia meriti, ita non sunt capacia & veræ laudis coram Deo. Hic jam attentè considera: parentum divitum dignitas, sive cæsarea, sive regalis, sive ducalis, senatoria, nobilis &c: est bonum naturale, respectu illius, qui nascitur ex parentibus, cæsarea, regali, ducali, senatoria, vel nobili dignitate eminentibus, (licet possit esse bonum liberum ipsis parentibus, si non tales nati sunt, sed eam dignitatem per merita consecuti sunt) consequenter qui nascitur ex nobilibus Parentibus, non potest justè & legitimè ex illa divitum Parentum dignitate gloriari, aut se ipsum lauda-



re, quia laus ex bono naturali proveniens, si seculari, multo magis religioso est indigna statu, eiq; repugnans omnino est, ex hac ipsa ratione, quia prædicta parentum dignitas, non cadit sub libertatem hominis sic geniti, consequenter non cadit sub meritum, adeòq; neq; sub laudem, aut gloriam, nisi fortè illa gloria aut laus, sit vana & mundana, sed à sacra scriptura reprehenditur in parabolis Salomonis, ubi dicitur: *Fallax gratia, & vana est pulchritudo, mulier timens Dominum, ipsa laudabitur.*

Qui ergo sacram Religionem profiteris, & gloriaris de Parentum divitum dignitate, indeq; alios postponis, vide quàm imprudenter agas! quia venaris laudem ex bono naturali respectu tui, bonum autem naturale sicut non cadit sub meritum; ita non cadit sub veram laudem meriti coram DEO, imò etiam aliquando & coram hominibus.

Considera 2do. Quòd S. Legislatores textum Regulæ non posuerit his verbis: *Non gloriamini de Parentum divitum dignitate* &c: sed potius his verbis usus est: *Magis autem studeant, non de parentum* &c: &c: quod ideo fecit, quia non tantum actus ipse minùs honestus, sed etiam desiderium actûs minùs honesti, vitiosum est, unde qui negat desiderium actûs, supponitur multò magis negare ipsum actum, fluentem ex tali desiderio: cùm ergo desiderium seu studium gloriæ, de parentum dignitate, negat S. Legislatores, multò magis negat ipsam actualem gloriam, proveniente ex tali desiderio. 2do. Ideò S. Legislatores prohibuit etiam desiderium gloriæ de parentum divitum dignitate, quia multi sunt tales etiam religiosi, qui inhonestum putant laudare se ipsos, vel gloriam venari

nari per se ipsos de parentum divitum dignitate, sed ex alieno ore, gratò animò suscipiunt prædictam gloriam, & aliquando etiam desiderant eandem, cui cupiditati ut obviet S. Legislatoꝝ, ideò expresse ipsum etiam studium seu desiderium gloriæ negat, & prohibet.

Qui ergo Regulam hanc prosteris, examina te ipsum qualiter te gesseris in materia occurrenti, imò & in similibus aliis: sicut enim hic, ita & in omnibus aliis, non tantum ipsi actus dissoni rectæ rationi, sed etiam ipsa desideria actuum dissonantium prædictæ rationi, vitiosa sunt, & prohibita. Proinde si quæ desideria habuisti ad terrena bona, potiùs illa converte ad DEUM, cum Psalmista dicendo: Plal: 41. *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te DEUS, sitivit anima mea ad DEUM fontem vivum, quando veniam, & apparebo ante faciem DEI.*

Considera 3tio. Quare Sanctus Legislatoꝝ concessit de societate fratrum gloriari, quando quidem S. Paulus in sola cruce Christi Domini, concedit gloriari, dum inquit: *Abstine gloriari, nisi in cruce Domini nostri JESU Christi?* ecce ideò, quia nulla societas virorum religiosorum est absq; cruce; sed quæcunq; illa est, vel cogitari potest, hæc omnis pro suo fundamento habet crucem Christi, adeòq; quando S. Legislatoꝝ injunxit de societate fratrum gloriari, eò ipsò injunxit gloriari de cruce Christi. Porro crux Christi, aliquando significat signum externum crucis Christi Domini, (quale v.g. portat Religio nostra, & aliæ plurimæ, licet in diversa forma) aliquando & frequentius significat persecutiones, ignominias, mortificationes, angustias, & alias quascunq; tribulationes: gloriari

riari ergo de societate suæ Religionis, ex eo solo, quia illa portat signum S. crucis Christi in habitu, est proficuum & salutare: sed gloriari coram coram DEO, de societate suæ Religionis ex eo, quod illa portet & sustineat crucem persecutionum, calumniarum, mortificationum, abnegationis & continuè se in penitentia & patientia exerceat, imitaturq; JESUM & hunc crucifixum, hoc est magis proficuum & gloriosum, coram DEO. Pariter salubrius & utiliùs est, quando hanc crucem non sola Religio in communi, sed etiam tu ipse eandem crucem sustines. Quod enim tota Religio portet crucem passionum, hæc gloria non est tua personaliter, sed aliena, & tibi tantum imputatur moraliter, ac per participationem, quando autem etiam tu ipse, in particulari eidem cruci te adjungis, hoc jam tribuitur tibi cum gratia DEI.

Qui ergo Regulā S. Legislatoris profiteris, & sentis stimulos ad capiendam laudem ex parentum divitum dignitate, meliùs glorieris de pauperum religiosorum societate, & sic eo ipso gloriaberis in cruce Domini nostri JESU Christi. Quod ut legitimè facias, etiam ipse crucem passionum, patientiæ, & penitentiae terre studeas.

Considera 410. Quod vanissimum, inutilissimum, & imprudentissimum sit, gloriari de nobilitate parentum, vel aliorum quorumq; consanguineorum. Ratio ima est: quia gloriari de alieno bono, vanissimum est: sic gloriari de aliena victoria, vel divitiis per alium quemcunq; acquisitis, nihil prodest. Cum ergo nobilitas parentum, vel aliorum quorumcunq; consanguineorum, sit bonum alienum, quia non per te, sed per tuos antecessores acquisitum, ideò de prædicta nobilitate gloriari, est vanissimum.



mum. Ratio 2da: quod nocet alicui, illud q̄; omnibus aliis odiosum reddit, de illo nemo potest prudenter gloriari. Porro gloriatio live jactantia de nobilitate, nocet illi, qui de illa nobilitate gloriatur, cum q̄; omnibus odiosum reddit, ut patet experientia, idè de illa nemo potest prudenter gloriari. Ratio 3ta, qui ingressi sunt Monasterium, renuntiârunt nobilitati, & elegerunt esse ignobiles, & abjecti in Domo Domini, juxta illud Psalmi 83. *Elegi abjectus esse in Domo DEI mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Dum ergo semel elegerunt esse ignobiles, & abjecti, idè non possunt prudenter ad suam nobilitatem, per jactantiam & gloriationem redire, sed de illa debent tacere, quod si verò illam in Monasterio promulgent, contra prudentiam faciunt. Ratio 4ta. Qui nobiles ingressi sunt Monasterium, optimè de eorum nobilitate notum est in Monasterio: ad quid ergo prodest suam nobilitatem per gloriationem & jactantiam divulgare, quando de illa omnes sunt informati. Ratio 5ta. Qui de nobilitate gloriantur in Monasterio, plerumq̄; postponuntur, iridentur, & vilipenduntur, si autem tacerint nobilitatem, æstimantur & honorantur. Contra prudentiam igitur est, de tali qualitate gloriari, quam sequitur postpositio, irrisio, & vilipensio. Ratio 6ta est. Scriptura monet: *Qui gloriatur, in Domino gloriatur, non enim qui se ipsum commendat, ille probatus est, sed quem DEUS commendat.* 2. ad Corinth: 10. Qui ergo vult gloriari, ille non in nobilitate sua, sed in Domino gloriatur, & sic probatus coram DEO, & hominibus apparebit.

Ratio 7ma. Quòd multi Sancti Patres, & Doctores vituperant, arguunt, & reprehendunt, de illo nemo potest

test prudenter, & licet gloriari. Porro gloriam & iactantiam de nobilitate, multi Sancti Patres & Doctores vituperant, arguunt, & reprehendunt, proinde hæc iactantia est fugienda. Sic S. Hieronymus Epistola 14ta prædictam iactantiam redarguit, dum inquit: *Nulli te unquam de generis nobilitate præponas, nec obscuras quasq; & humiliori loco natas, te inferiores putes. Nescit Religio nostra personas accipere, nec conditiones hominum, sed animos respicit singulorum, servum & nobilem de moribus pronunciat. Summa apud Deum libertas est, non servire peccatis. Summa apud Deum nobilitas est, clarum esse virtutibus.* S. Chrysostomus in Mathæum pariter redarguit iactantiam de nobilitate, dum inquit: *Licet longam progenitorum seriem, & quidem clarissimam numeremus, in his gloriandum non est, nisi eorum virtutes superare contendamus. Scientes aliorum opera, nihil nobis in iudicio profutura; verum graviter nos condemnatura, cum optimorum parentum filii, & domesticis exemplis eruditi, nihil profecerimus.* Tandem S. Augustinus Tractatu de sermone Domi in monte, inquit: *Admonentur hic divites, vel genere nobiles se undum sæculum, cum Christiani facti fuerint, non superbire adversus pauperes, & ignobiles, quoniam simul dicunt DEO: Pater noster: quod non possunt verè ac pie dicere, nisi se fratres esse cognoscant.*

In hac materia audiamus etiam Senecam, qui Epistola 44. fol. 456. sic inquit: *Non omnes curia admittit: castra quoq; quos ad laborem & periculum recipiunt, fastidiosè legunt. Bona mens omnibus patet: omnes ad hoc sumus nobiles: nec rejicit quæquam Philosophia, nec eligit: omnibus luccet. Patricius Socrates non fuit: Cleantes aquam traxit, & rigando hortulo locavit manus: Platonem non accepit nobilem*

*Philo-*

*Philosophia, sed fecit.* Et infra idem inquit: *Nullius non origo ultra memoriam jacet.* Plato ait: neminem Regem non ex servis esse oriundum, neminem non servum ex Regibus. Tandem inferius idem Seneca inquit: *Non facit nobilem atrium plenum fumosis imaginibus, nemo in nostram gloriam vixit: nec quod ante nos fuit, nostrum est. Animus facit nobilem: cui ex quacumq; conditione supra fortunam licet surgere.* Ad extremum idem Seneca libro 3tio, folio mihi 302. inquit: *Eadem omnibus principia, eademq; origo, nemo altero nobilior, nisi cui rectius ingenium, & artibus bonis aptius. Qui imagines in atrio exponunt, & nomina familie suæ longo ordine, ac multis stemmatum illigata flexuris, in parte prima ædium collocant: noti magis, quàm nobiles sunt. Uuus omnium parens mundus est: sive per splendidos, sive per sordidos gradus, ad hunc prima cuiusq; origo perducitur. Non est, quod te isti decipiant, qui cum majores suos recensent, ubicumq; defecit nomen illustre, illico Deum fingunt. Neminem despexeris, etiamsi circa illum obsoleta sunt nomina, & parum indulgente adjuta fortuna.*

Qui ergo ingressus es Religionem, & gloriaris te esse nobilem, alioq; fratres contemnis, vide quàm imprudenter agas: elegisti enim abjectus esse in domo Domini, & modo te gloriosum vis facere, ex nobilitate parentum tuorum, reddas te potius gloriosum ex virtutibus, & optimè ac tibi saluberrimè consules.

Considera isto. Quòd nobilitas alia sit conjuncta virtuti, alia separata à virtute. Nobilitas conjuncta virtuti est illa, quæ non quiescit in sola claritate, splendore, antiquitate suæ familiæ, sed præter splendorem sanguinis, quærit etiam splendorem virtutum. Et hanc nobili-



tatem nemo redarguit, imò tota Religio eam laudat & approbat. Tali nobilitate fuerunt clarissimi nostri Poloni, B. Boguslaus, & S. Adalbertus Archi-Episcopi Gnesnenses: S. Stanislaus Szczepanovius, Vincentius Kadłubek, V. Ivo, Joannes Groth Episcopi Cracovienses, Vernerus Episcopus Płocensis, S. Hyacinthus, & B. Ceslaus Ordinis Prædicatorum, S. Casimirus Princeps Poloniæ, Michael Giedroic Princeps Lithvaniæ, Ordinis Canonorum Regularium de Pænitentia, Itaias Boner, Ordinis Eremitarum S. Augustini. S. Salomea Regina Haliciæ, S. Hedvigis Ducissa Poloniæ, Thomas Oborski Episcopus Laodicensis, Suffraganeus & Canonicus Cathedralis Cracoviensis, Mathias à Lubna Łubiński, Ordinis nostri Professor & Canonicus, Archi-Episcopus Gnesnensis, Stanislaus à Bogusławice Sierakowski Abbas S. Crucis Montis Calvi, Ordinis S. Benedicti. Hi omnes radiabant genere, familiâ, sanguine, tanquam stellæ in cælo, sed simul virtute radiabant tanquam majora luminaria mundi, sol & luna. Quia ergo præter splendorem nobilitatis præfulgebant etiam virtutibus, ideo eorum nobilitatem veneramus, colimus, & agnoscimus.

Nobilitas separata à virtute est illa, quæ quiescit & gloriatur suo splendore sanguinis, familiæ, & antiquitate suæ domûs, virtutem autem nihil curat. Et tales sunt illi, qui ingressi Monasterium, tantùm suam nobilitatem magnificant, prædicant, & ampliant, de observantia autem regulari nihil cogitant. Signa horum nobilium talia sunt. *Primum.* Quicumq; nobilis vel Senator venit ad Monasterium, statim se illi adjungunt, & se ejus consanguineos asserunt. *2dum.* Quocunq; illis eundum est, non acci-

accipiunt alium locum, nisi genere nobilem. *3tium*. Cum nullo frequentius conversantur in Monasterio, nisi cum illis religiosis, qui sunt genere nobiles. *4tum*. Dum accedit tempus alicujus electionis, nemini dant suum votum, nisi quem sciunt genere nobilem, etiamsi ille non sit adhuc capax, & meritis ad eligendum. *5tum*. Vigore & intuitu suæ nobilitatis prætendunt distinctionem, differentiam, & exceptionem ab aliis: portiones seorsivas, meliores ab aliis requirunt, & dicunt se non esse ita ruditer educatos, sicut alii: consequenter non possunt subsistere in his portionibus, in quibus subsistunt alii. *6tum*. In incessu, habitu, & motu, invetam & torvam figuram servant, & ipsis gestibus corporis quandam superbiam præferunt.

*7mum*. In quocunq; occurrenti discursu, etiam impertinenter discursum de nobilitate faciunt, & intrudunt, ut habeant occasionem gloriandi, quod sunt nobiles. *8vum*. Quamvis in Monasterio planè nihil agant, sed in otio sterilecant, & tantum per dormitoria divagentur, tamen se primos reputant ad officia & beneficia, solo prætextu suæ nobilitatis & familiæ. *9num*. Quando isti in Monasterio nobiles non eliguntur ad ea officia, quæ prætendunt, coram suis consanguineis, Superiores incusant, quod non habeant respectum suæ nobilitatis, generis, & prosapiæ: consanguinei autem fiunt molesti Superioribus, petentes, ut tales sine ullo merito nobiles promoveantur, si autem non promoventur, concipiunt aversionem contra Superiores, & Monasterium.

*10mum*. Nobiles sine virrute existentes, & de nobilitate gloriantes, ordinariè habent odiò Superiores: dum

enim prætendunt promotionem, propter solam nobilitatem, & mereri non curant, tunc Superiores non attendunt illorum ambitum, nec ei satisfaciunt: ex hoc autem crescit in illis odium contra Superiores, & ita irradicatur, ut illud deponere non curent, unde detrahunt Superioribus, eos calumniantur, & despiciunt.

*11mum.* Nobiles prædicti solo genere gloriantes, & virtutem non curantes, dum discedunt extra Monasterium ad suos consanguineos, libentissimè apud eos quàm diutissimè morantur, & tandem à consanguineis literas & instantias procurant, ut iterum atq; iterum diutiùs commorentur.

*12mum.* Consanguineos magis amant, quàm fratres Ordinis sui, & Monasterium: unde si quid haberent, totum vellent distribuere in consanguineos, ut scilicet domus, profapia, & familia illorum conservetur, augeatur, & dilatetur. Dum verò consanguineis omnia distribuunt, (emendicata licentia à Superioribus) à consanguineis deferuntur, negliguntur, & abominabiles redduntur.

Qui ergo nobilitate gloriaris, & virtute cares, judica te ipsum, utrum aliquid in Religione merearis, desine gloriari, in virtutibus te exerceas, vocationi & votis tuis satisfacias, ebrietatibus & compotationibus non indulgeas, in otio non sterilestas, studiis & lectioni librorum incumbas, per dormitoria non divageris, sed in cella te contineas: Fratres non despicias, devotionem diligas, & totam observantiam regularem impleas: tunc modo primùm efficieris verè nobilis, & perfectus: & tunc Religio nobilitatem tuam cum virtute conjunctam æstimabit, & præmiabit. Aliter si facies, sterilestas inglorius, contemptus,

& om-



*De bonis collatis Monasterio non est superbiend:* 93

& omnibus exofus. Ante omnia autem, assume tibi pro exemplo nobiles Polonos, & simul Sanctos, superius commemoratos: hos inspice, hos imitare, & pro speculo habeas: tunc nunquam de tua nobilitate gloriaberis, sed solam virtutem & profectum religiosum curabis. O utinam tam studiosè virtutem cures! sicut curasti de tua nobilitate gloriari. Reijcias vanum fumum nobilitatis, & virtutibus incumbas, defacto evades nobilis sanctitate, & nobilitate sanctus: & hanc nobilem sanctitatem, & nobilitatem sanctam, in te venerabimur, colemus, & imitabimur.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XVI.

*Nec extollantur, si communi vitæ aliquid de suis facultatibus contulerunt: nec de suis divitiis magis superbiant, quia eas Monasterio partiuntur, quàm si eis in sæculo fruerentur.*

CONsidera imo. Hæc est ordinaria hominum fragilitas, quòd dum aliquid boni exercent, statim hoc exercitium subsequatur extollentia, seu elatio sui. Et hoc ipsum passim contingit in viris suscipientibus vocationem religiosam, qui dum de facultatibus suis aliquid conferunt vitæ communi, statim inde extolluntur, gloriantur, & jactantur. Huic fragilitati occurrere volens S. Legislator, monet hos omnes in sua Regula, dicens: *Nec extollantur, si communi vitæ aliquid de suis facultatibus contulerunt.*

*runt.* Et ratio est: nam qui facultates suas, vitæ communi conferunt, & ex hac collatione extolluntur, ac superbiunt, hi totum opus suum destruunt, siquidem omnis elatio, superbia, & iactantia de bono opere, illud opus bonum corrumpit, fædat, ac deformat; Unde Hugo lib: 2. de anima inquit: *Cetera vitia solas illas virtutes impetunt, quibus ipsæ destruuntur: ut luxuria pudicitiam, ira patientiam, sola vero superbia contra cunctas animi virtutes se erigit, & quasi generalis & pestifer morbus omnes corrumpit.* Et Sanctus Ildorus de summo bono inquit: *Superbia sicut est origo omnium criminum, ita ruina cunctarum virtutum, ipsa enim in peccato est prima, in conflictu postrema.* Deinde qui ex collatione bonorum Religionis extolleris, advertas, & expendas bene, quis plùs alicui contulerit, an tu Religioni? an tibi Religio? si enim tu Religioni contulisti urbem, villam, oppidum, aurum, vel argentum, Religio tibi contulit sedem Sanctorum, Monasterium; quod ex sensu communi, est majus, tutius, & sanctius possessione terrena. Si Religioni contulisti vestes pretiosas, quibus fruebaris in sæculo, Religio tibi contulit vestes religiosas, quæ dignitate & pretio, excedunt regum purpuras, principum trabeas, senatorum murices. Tandem quidquid Religioni conferre potuisti, sive magnum, sive parvum, sive aurum, sive pretiosum, omne illud est bonum temporale, materiale, inconstans, mutabile, corruptibile. Religio autem præter bona temporalia, quibus vivis & frueris, contulit tibi etiam bona spiritualia, qualia sunt educatio in vita regulari, educatio in scientiis, indulgentiæ plenariæ, privilegia Ordinis, & alia innumera. Porro bona spiritualia sunt nobiliora, præstantiora, & digniora

ora bonis temporalibus, materialibus, & corruptibilibus. Proinde tibi Religio plùs contulit, quàm tu Religioni, consequenter non habes unde extollaris. Si ergo Religio non extollitur inde, quòd tibi tot & tanta bona contulerit, & hastenus confert, multo magis tu extolli non debes, qui nil simile Religioni contulisti.

Confidera 2do. In prima parte superiùs allati textûs, monet S. Legislatur, ne hi extollantur, qui aliquid de suis facultatibus contulerunt Religioni: in altera autem parte hortatur, ne de suis divitiis collatis Religioni magis superbiant, quàm de illis superbirent, dum eis in sæculo fruerentur. Unde ibi prohibuit extollentiam, elationem, & superbiam simpliciter talem, hic autem prohibet majoritatem superbiæ. Porrò major superbia est, dum aliquis Religionem professus, superbit de divitis collatis Religioni, mitior autem fuit illa superbia, quâ quis superbiit, de divitiis suis, dum vivebat in sæculo. Sæculum enim, non est ita aptus locus humilitatis, sicut est omnis Religio. Contingit autem plerumq; , quòd aliqui vitam religiosam professi, magis superbiant de collata Religioni fortuna, quàm superbirent, dum illa in sæculo fruerentur. Dum enim vivebant in sæculo, viros religiosos amabant, laudabant, venerabantur, æstimabant, aspectu benigno prosequiebantur, eisdemq; benefaciebant. Præterea, dum senserunt vocationem ad statum religiosum, adhuc majori amore caperant æstare erga Religionem, ad quam vocati sunt, & sic illi afficiebantur, ut ei totum quod habuerant parati fuissent offerre, in d ipsi quærebant occasionem, ut Religioni benefacerent, tamen inde non superbiebant: sed vel affectum bonum captabant, vel orationes



tiones petebant, ut digni essent incorporari & annumerari sacre Religioni. Postquam autem annumerati sunt Religioni, penitus mutati sunt, & mutari solent: exprobrant Religioni, quot, & quanta ei contulerint, jactant se hæc, & illa intulisse, alios postponunt, qui similia non intulerunt, gradus, beneficia prælaturas, officia, primatus & primos accubitus prætendunt sibi esse debitos, ex hoc respectu & titulo, quod sortem suam intulerint Religioni: Personam simplicis Presbyteri erubescunt gerere, asserentes quod meruerint majorem respectum in Religione, cui tot & talia fecerunt; si enim ad aliquod officium aliquando inferius vocantur, id vitio ducunt, dicentes esse contra auctoritatem domus suæ, vel fortunæ per se illatæ, ut tali officio fungantur, & sic, si componeretur vita eorum præsens in Religione, cum vita præterita in sæculo, magis sunt in Religione superbi, quam fuerunt in sæculo: quia dum essent in sæculo, benefecerunt Religioni, & tamen pro illo benefacto nihil horum prætendebant, vel non ambiebant, id quod modo fastuosè exigunt, imò durè extorquent. Tantæ horum omnium superbie occurrat Sanctus Legislator, dum inquit: *Nec de suis divitiis magis superbiant, quia eas Monasterio partiuntur, quam si eis in sæculo fruerentur*: absurdum enim est, ex eo magis superbire, ex quo magis humiliari congruum est, imprudentis est, inde, & ideo inflari, quia divitias suas partitus es Monasterio. Utiq; primarii Fundatores, plura Religioni partiti sunt, & toti Ecclesiæ, nam aliqui tota regna, alii totas provincias, & ducatus &c: alii totam fortunam suam cesserunt, & tamen inde magis non superbierunt, imò humiliabantur coram DEO, profitentes quòd

quodd quiddquid dederunt, nihil fit coram DEO: quodd si  
 tanti benefactores non superbiebant, quanta impruden-  
 tia & amentia est, quando vir religiosus ex aliqua parti-  
 cella fortunæ suæ collata religioni, non tantum superbit,  
 sed etiam magis superbit, quam dum eadem fortunâ in  
 sæculo frueretur. *O superbia magnæ fortunæ! o stultissimum*  
*malum* (exclamat Seneca lib: 2. de benef: cap: 13.) *ut à te*  
*nihil accipere juvat, ut omne beneficium in injuriam convertis!*  
*ut te omnia nimia delectant, ut te omnia dedecent, quoq; altius*  
*te sublevasti, hoc depressior es, ostendisq; te non agnoscere ista*  
*bona, quibus tantum inflaris. Quidquid das corrumpis. Libet*  
*itaq; interrogare, quid tantopere te supinet, quid vultum habi-*  
*tumq; oris pervertat, ut malis habere personam, quam faciem.*

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XVII.

*Alia quippe quæcunq; iniquitas in malis operibus exer-*  
*cetur, ut fiant: superbia verò, etiam bonis operibus*  
*insidiatur, ut pereant.*

COnsidera imo. Postquam S. Legislatoꝝ dederit præce-  
 ptum illis, qui aliquid Religioni contulerunt, ne sci-  
 licet exinde superbiant, statim subjungit rationem hanc:  
*Alia quippe quæcunq; iniquitas in malis operibus exercetur, ut*  
*fiant: superbia verò etiam bonis operibus insidiatur, ut pereant:*  
 hoc est, ideo est cavenda superbia, quia non tantum in  
 operibus ex natura sua malis fieri potest, sed etiam in  
 N bonis:

bonis: alla enim vitia solum in malis operibus consum-  
mantur, gula pariter in solis actionibus iniquis locum ha-  
bet, furtum aquali modo tantum in prohibitis circumstan-  
tiis reperitur: superbia verò etiam bonis operibus insi-  
diatur, ut pereant, hoc est: superbia etiam ex bonis operi-  
bus fieri potest, & illa interimere, destruere, animamq;  
spirituali fructu ex bono opere privare: consequenter li-  
cèt omnia vitia totò animò fugere debemus, maximè ta-  
men superbiam. Hæc enim tantum malum est, ut & An-  
gelum cælo dejecerit, inferno intruserit, & alia innume-  
ra mala secum traxerit. Audi iudicium S. Legislatoris de  
superbia: *Queritis quàm magnum sit hoc delictum, quod de-  
cit angelum, quod ex angelo fecit diabolum, eiq; in æternum oc-  
cluserit regnum cælorum, magnum hoc delictum est, & caput, atq;  
causa omnium delictorum. Scriptum est enim: initium omnis pec-  
catè superbia: Huic vitio, in his personis quas videtis amplas,  
displicet humilitas Christiana. Propter hoc vitium dedignantur  
colla subdere iugo Christi, obligati arctius iugo peccati. Nolen-  
do servire, nihil aliud agunt, quàm, ut bono Domino non servi-  
ant, non ut omnino non serviant: quia qui noluerit charitati  
servire, necesse est, ut serviat iniquitati. Ab hoc vitio, quod est  
caput omnium vitiorum, facta est apostasia à DEO, exente anima  
in tenebras, & malè utente liberò arbitriò. Propter hoc ma-  
gnum superbiæ peccatum, DEUS humilis venit. Hæc causa, hoc  
peccatum magnum, iste ingens morbus animarum, omnipotentem  
medicum de cælo deduxit, usq; ad formam servi humiliavit, con-  
tumeliis egit, ligno suspendit: ut per salutem tantæ medicinæ  
curetur hic tumor. Quoniam igitur superbia tantorum ma-  
lorum est causa, & capitalis hostis bonorum operum, pro-  
inde hæc omnia diligenter expende, & superbiam tantum  
detestare, quantum illa nocet.*

Con-



*Confidera 2do.* Quomodo superbia bonis moribus insidiatur? Respondeo: superbia bonis operibus ita insidiatur, sicut dux exercituum, insidiatur hosti. Dum ergo dux aliquis insidiatur hosti: non aggreditur illum aperto Marte, imo subterfugit, non invadit ejus exercitum, illo vidente vel sperante, sed à longe per sylvas, & varios anfractus viarum quarit, & inspicit, quid hostis agat, speculatores transmittit, in quo loco, an apto, an inepto, cum suo exercitu castrametatus sit, & varia stratagemata applicat: postquam autem hostem suum repererit securum, & nihil adversi sperantem, tunc demum hostem etiam de nocte aggreditur, invadit, pugnat, vincit, & dissipat.

Tali modo insidiatur superbia bonis operibus: non aggreditur illa apertè hominem bona opera exercentem, non invadit eum violento & visibili modo, sed in animū furtivè intrat, quem introitum ejus si homo susceperit, jam illaqueatus, victus, & captivus à superbia existit.

Respondeo 2do. Quòd superbia insidietur bonis operibus tali modò: Accenditur aliquis vir pius ad proficiendum in via perfectionis, proficit ergo, agit quæ requiruntur, & ad quæ obligatur, observat præcepta DEI, observat statuta Regulæ, constitutiones Ordinis, exercet opera supererogatoria, hoc est illa: ad quæ non obligatur: hoc cum vident alii, laudant, publicè æstimant, apertè attollunt super alios, & venerantur. Hic qui non est cautus, acceptat laudem illam, complacet sibi in illa veneratione, & æstimatione hominum, tandem processu temporis inflatur, attollitur, superbit, & postponit alios, tanquam sibi impares in observatione Regulæ, & sic paulatim superbus

efficitur, ut fiat æqualis Lucifero in sua superbia.

Qui ergo vis in statu tuo proficere cum fructu, caveas ne tali processu cadas in superbiam, vide quomodo, & qualiter debeas exercere bona opera, attende, custodi mentem tuam, ne illam intret hostis occultus superbia: nam si omnia vitia superaveris, si avaritiam, luxuriam, gulam, acediam, ebrietatem viceris, nondum superasti superbiam, illaq; tibi ultimo superanda restat: unde inquit Hugo de S. Victore: *Superbia prima est in peccando, ultima remanet in conflictu: nam cum servus DEI cetera vitia superavit, & jam ad virtutum alta conscenderit, adhuc habet pugnam contra superbiam, quam nisi expugnaverit, in ceteris frustra laboravit.* Ne ergo & tu frustra labores in toto profectus tui negotio, postquam totum profectus tui negotium absolveris, contra superbiam te diligenter obarma.

Considera 3tio. Qualiter vitanda sit superbia? Respondeo: qualiter vitares hostem, quando sperares illum tibi alicubi insidiari, taliter vitare debes insidiantem tibi superbiam. Dum scis, vel suspicaris alicubi tibi insidiantem hostem, illo tractu non discedis, ad illum locum non properas, sed eum fugis, præmittis speculatores, ut videant si ibi est hostis? sic vita insidiantem superbiam. Scis jam quod superbia omnibus bonis operibus insidiatur. Scis item ubi, & quomodo bona opera, & à quibus laudari solent: proinde in quo loco solent te laudare, illuc te non conferas, sed illum ita caveas, ac si ibi insidiaretur hostis te occisurus. Vel si illuc ex charitate DEI vel proximi ire debes, mitte illuc speculatores tuos, scilicet advertentiam, quâ te custodias, ne laudes hominum acceptes, & in illis complaceas, mitte illuc invocationem Spiritus

ritus Sancti, quâ munitus, vitare possis omnem spiritus elationem. Hunc modum vitandæ superbix practicârunt multi Sancti viri, qui postquam aliquod miraculum in aliquo loco patrârunt, vel aliquid insigne fecerunt, statim ex illo loco, civitate, oppido, villa fugiebant, ut fugerent laudem humanam, & ex laude humana superbiam.

Modus secundus vitandæ superbix est, ut per hoc quod agimus laudes exterius, & consultò non quæramus, sed quicquid boni fecimus, illud si in publico facimus, intentionem tamen occultemus; ut docet D. Gregorius Papa dicens: *Sic autem sit opus in publico, quatenus intentio maneat in occulto: ut & de bono opere proximis præbeamus exemplum, & tamen per intentionem, quâ DEO soli placere quærimus, semper optemus secretum.* Et rationem assignat: *quia in præsentī vita, quasi in via sumus, quâ ad patriam pergimus. Maligni autem spiritus iter nostrum, quasi quidam latrunculi obsident. Deprædari ergo desiderat, qui thesaurum publicè portat in via.* Si ergo non vis deprædari, non porta thesaurum publicè in via, hoc est bonorum operum tuorum, non quære consultò laudes: quæ bona opera si tibi in publico contingat perficere, intentionem cures in secreto recondere, & sic omnem superbiendi occasionem effugies.

Considera 4to. Quod insidiatores sint varii & multiplices. Primi insidiatores sunt, qui alicui rei insidiantur eo fine, ut eam capiant, tamen eam conservare volunt, non destruere: & ita venatores insidiantur animalibus, quæ capta conservant, & ad vivaria referunt: Alii insidiatores sunt, qui aliquam rem capere attentant, eamq; in servitutem redigunt: & ita faciunt infideles, nempe Saraceni, Turcæ, & Scythæ, qui Christianos capiunt, in servitute



vitute retinent, & tandem tyrannis vendunt. Alii insidiat-  
tores sunt, qui hosti ita insidiantur, ut eum capere possint  
sine sanguine & cæde, & ita faciunt prudentissimi duces  
exercituum. Alii insidiatores sunt, qui hostem per insi-  
dias capiunt, eumq; armis cædunt, si aliter fieri non pos-  
sit. Tandem alii insidiatores sunt, qui etiam verbis nostris  
insidiantur, qui dicta nostra taxant, cenluris afficiunt, &  
cavillantur. Et ita faciebant Pharisei cum Christo Do-  
mino, juxta illud Evangelium: *Et ipsi observabant eum, ut  
eum caperent in sermone.* Ex his omnibus insidiatoribus, su-  
perbia est insidiatrix perniciosissima, quia opera nostra  
bona non conservat, neq; protegit, vel cavet, sed statim  
illa destruit, corrumpit, & planè annihilat: unde S. Au-  
gustinus inquit: *Superbia verò etiam bonis operibus insidia-  
tur, ut pereant.* Et alibi S. Legislator præcavet omnes, ne  
per superbiam ambient sanctitatem, dum inquit: *Si est  
in vobis sanctitas, timete ne perdatis eam: unde? per superbiam.*  
Sicut enim ferro eo sine inest rubigo, ut illud corrumpat,  
ita bona opera, & sanctitatem eo sine comitatur superbia,  
ut ea corrumpat, destruat, & interimat. Ita autem sub-  
tiliter insidiatur nobis hoc vitium ambitionis, ut etiam  
ex humilitate contingat & oriatur superbia; multi enim  
eò motivò & fine humiliantur, ut laudentur, æstimentur,  
erigantur, & promoveantur ad officia & prælaturas: &  
talis demissio vocatur: *humilitas superba.* O quàm multi  
se se externè coram hominibus humiliaverunt, sed post-  
quam prælaturas & eminentias non sunt assecuti, quas spe-  
rarunt per suam externam humiliationem, non tantum  
à religiosa vocatione, sed etiam à fide apostatârunt. Exem-  
pla eorum longum esset referre, sed illa sibi quisq; repe-  
rire potest.

Qui

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, adverte, quantam jacturam trahat tecum superbia! Si tibi fortunam tolleret, honorem adimeret, fortitudinem debilitaret, hæc jactura adhuc esset tolerabilis, sed quia bona opera animæ tuæ aufert, hoc damnum est intolerabile. Si corporis sanitatem, sensuum integritatem, in d. vitam ipsam labefactaret superbia, tanta ruina vitæ æternæ præmiò compensari posset, sed quia sanctitatem tollit, vitæ æternæ meritariam, hoc detrimentum nec per totam æternitatem redintegrari potest. Proinde non sumus alta sapientes, sed humilibus contentientes, cogitemus ad quantum præcipitum ferat nos superbia, & nostra bona opera. Quod si bene expendemus, continuò superbiam cavebimus, & utinam caveamus.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XVIII.

*Et quid prodest dispergere dando pauperibus? & pauperem fieri? cum anima misera superbior efficitur, divitias contemnendo, quàm fuerat, possidendo.*

CONsidera 1mo. Multi dispergunt divitias suas, & pauperes fiunt, sed exinde superbiores evadunt, divitias contemnendo, quàm fuerint possidendo, putantes quòd hæc dispersio divitiarum, & paupertas sit illis profutura, sed hæc nihil illis prodest: non prodest ad gloriam DEI, quia DEUS superborum gloriam odit, & detestatur: non prodest,

prodest ad salutem animæ, quia superbia salutem animæ impedit: non prodest ad integritatem & sanitatem corporis, quia superbia plerumq; corpori magna damna infert, & aliquando etiam vitam corporis aufert. Non prodest ad societatem, conversationem, & amicitiam hominum, quia superbia concordiam, amicitiam, & unitatem tollit, estq; omnibus, etiam ipsis superbis odiosa. Non potest ostendi ad quid aliud profit? quia hoc non est ostendibile: ergo ad nihil prodest, Imò taliter dispergentes suas divitias duplex damnum patiuntur: *1mum*, quia divitias perdunt, quas antea habuerunt, *2dum*, quia peccant peccato superbiæ, per quod se gratia sanctificante, & aliis donis, ac gratiis supernaturalibus privant, consequenter amittunt jus ad hæreditatem æternam. Rectè igitur S. Augustinus interrogat: *Et quid prodest dispergere dando pauperibus, & pauperem fieri? cum anima misera superbior efficitur, divitias contemnendo, quàm fuerat, possidendo.* Quod idem est, ac si diceret: vos omnes, qui divitias dispergitis pauperibus, & exinde superbiores estis, ostendite mihi, ad quid vobis prodest ista dispersio vestra? cum per hanc dispersionem & largitionem divitiarum, animæ vestræ fiunt superbiores per contemptum divitiarum, quàm fuerint per possessionem illarum. Et hoc practicatur in omnibus illis, qui ingressi Religionem, bona sua contempserunt, & ea intulerunt Religioni, & pauperibus: postquam autem dederint & intulerint, exinde superbiunt, jactantur, & gloriantur. Unde fit, quòd qui non superbiebant ex divitiis in sæculo viventes, (quia illas plerumq; occultabant propter invidiam hominum) hi ex illis in Religione superbiunt, narrando his & illis, quòd hanc vel illam sortem intulerunt Religioni.

Qui



Qui ergo vult salutariter dispergere pauperibus, vel Religioni, tunc ita fortunam suam distribuatur, & largiatur, ut exinde non superbiat: nam si exinde superbiat, nullum ex tali distributione fructum capiet, sicut ille, qui omnem perfectionem implet, ita, ut etiam miracula faciat nullum inde fructum habet, si ex virtutibus & miraculis superbiat, ut docet S. Augustinus Tom: 10. Homil: 34. *Quid prodest si miracula facit, & sit superbus? non sit mitis, & humilis corde? nonne in illo numero deputabitur eorum, qui venturi sunt in finem, & dicturi, nonne in nomine tuo prophetavimus? & in nomine tuo virtutes tuas fecimus? sed quid audient? non novi vos: ita ille, qui dispergit divitias suas pauperibus, & tamen superbus est, nullam ex hac dispersione utilitatem percipiet.*

Considera 2do. Sicut nihil prodest dispersio divitiarum in pauperes vel Monasteria, si ex hac dispersione crescat superbia: ita illis multum prodest divitiarum dispersio, vel contemptus earum, si ex hac dispersione vel contemptu, nulla sequatur superbia. Hoc ipsum manifestum est imo Apostolis Math: 19. v. 17. *Tunc respondens Petrus dixit ad Jesum: Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te: quid ergo erit nobis? JESUS autem dixit illis: Amen dico vobis, quod vos, qui secuti estis me, in regeneratione, cum sederit Filius hominis in sede majestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim, judicantes duodecim tribus Israel. Et omnis qui reliquerit domum, vel fratres, aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut uxorem, aut filios, aut agros propter nomen meum, centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit. O quàm magnum, imo immensum præmium, pro modica dispersione, vel abiectione divitiarum, Apostolis promittitur! nempe*  
O sede-

106 *Nihil prodest divitias dispergere, si adsit superbia*  
sedere super duodecim sedes, & judicare duodecim tribus  
Israel, item centuplum accipere, & vitam æternam possi-  
dere. Certum tamen est, quòd ita dispersio omnium di-  
vitiarum ab Apostolis facta, fuerit absq; superbia.

Secundo manifestum est ex sanctis successoribus Apo-  
stolorum, quorum plurimi divitias disperserunt, & tamen  
ex illis non superbierunt, si enim superbissent, nunquam  
ad summum gradum perfectionis pervenissent.

Tertio manifestum est ex sanctis illis Patribus Eccle-  
siæ Hierosolymitanæ Episcopis, nempe Simeone, Cyrillo,  
Narcisso, Alexandro, Maximo, Macario, & aliis pluri-  
mis, ut legi potest ex vitis illorum. Certè hi omnes di-  
vitas disperserunt, & in profundissima humilitate DEO  
fidelissime servierunt, nullam tamen in se maculam super-  
biæ ex sua dispersione divitiarum reliquerunt. Item to-  
tum patet ex sanctis Patriarchis Hierosolymitanis.

Quarto manifestum est ex antiquis sanctis Eremitis,  
qui ad eremum descenderunt, omnes suas divitias disper-  
serunt, erogaverunt, & reliquerunt, nec tamen ullam su-  
perbiæ notam ex hac dispersione incurrerunt: si enim ali-  
qua in illis superbia relicta fuisset, nunquam in eremo per-  
severassent.

Quinto constat ex S. Helena Imperatrice, Ordinis no-  
stri in Hierusalem Fundatrice, constat item ex S. Paula Ro-  
mana, & ejus Filia, item ex S. Alexio Romano, qui prima  
nocte nuptiarum, non tantum sponsam, sed etiam totas  
fortunas reliquit. Ne autem ex hac dispersione divitia-  
rum tentaret eum superbia, per varias orbis partes pere-  
grinatus est, & tandem rediens Romam, in domo pa-  
tris sui occultus permansit, & mortuus est. Quanta au-  
tem

tem illum gloria post mortem secuta est, nemini est ignotum. Ad extremum constat id in S. Francisco Seraphico, in S. Francisco Borgia S. J. qui totum Gandiæ ducatum resignavit. Constat in aliis innumeris, sed hos referre est impossibile. Habendo igitur tot exempla Sanctorum divitias dispergentium, & tamen ex hac dispersione non superbientium, illos imitare: proinde si aliquid Religioni vel Monasterio ex tuis divitiis vel fortuna intuleris, ex hac illatione, dispersione, benevolentia, minimè superbias, sed quidquid dederis, totaliter horum omnium plenissimè obliviscaris: pro quo tantum præmium habebis, quantum habuerunt, & habent omnes Sancti viri religiosi, qui similia, & majora fecerunt, quàm tu feceris, & præstiteris.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XIX.

*Omnes ergo unanimiter & concorditer vivite, & honorate in vobis. DEUM invicem, cujus templa facti estis.*

CONsidera imò. Licet S. Legislator dederit præceptum de servanda unanimitate suæ Regulæ, tamen iterum hoc præceptum repetit, jubendo: ut unanimiter vivamus. Quod ideo fecit, ut nobis magis ac magis imprimat fovendæ inter nos unanimитatis amorem, & desiderium: sicut enim lectio lecta placet, decies repetita placebit, ita præceptum semel injunctum, magis placere debet, & im-



primi memoriæ, si iterum repetatur, & injungatur. Quoniam ergo S. Legislator tam diligenter & obnixè injunxit unanimitatem, etiam nos cum magno conatu curare debemus, ut in fovenda mutua unanimitate proficiamus. 2do. Ideo S. Legislator iteratis vicibus injunxit unanimitatem, ut sui instituti cultores, redderet fortiores ad superandas dæmonis tentationes; quia ubi est fraterna unanimitas & concordia, ibi major est fortitudo ad subjugandum dæmonem, dæmon enim magis timet unanimitatem, & concordiam religiosorum, quàm jejunia & vigiliæ, ut testatur S. Bernardus dicens: *Parum timet diabolus jejunantes, vigilantes, continentes: quia tam de istis, quàm de illis, multos traxit in laqueo ruinæ: sed concordēs & unanimiter viventes in domo Domini, conjunctos DEO & sibi per vinculum charitatis: hi dolorem, hi timorem, hi livorem diabolo ingerunt.* Sicut enim hostis alienum invadens regnum, non tam timet tormenta belli contra se parata, non tam veretur gladios, arma, legiones militum, quàm unanimitatem & concordiam civium, ita juratus animarum nostrarum hostis dæmon, non tam timet arduas mortificationes, quàm fraternam unanimitatem, & concordiam religiosorum, secum viventium.

Si ergo & tu vis evadere fortis victor tentationum dæmonis, cura prius mutuam inter fratres fovere unanimitatem, & concordiam, & sic gloriosus tentationum evades triumphator, à DEO ipso lauro triumphali coronandus.

Considera 2do. Quid sit unanimiter & concorditer vivere? quod ut habeas, audi Rmum Ambrosium Chorio lanum, Generalem Ordinis Eremitarum S. Augustini, dicentem: *Unanimiter vivimus, si unam in DEO animam habeamus,*

beamus, ut omnes unum sentiamus, quod ad nostram spectat salutem: si omnes sumus unius velle in DEI servandis mandatis, unius nolle in evitandis profugandisq; vitiis. Concordem autem ducimus vitam, si nostris in actionibus singulares non fuerimus. Non enim decet in uno Monasterio constitutos, discrepantes esse in ceremoniis. Non decet quempiam, ut si conventus reficiatur, ipse ut singularis appareat, jejuset, si constitutus est in lectione, ipse velit esse in oratione: ut si constitutus est in orando stat, ipse prostratus jaceat. Multò minùs, morum decet difformitatem, ut cum alii taciturni, casti, modesti, & humiles sint, ipse loquax, luxuriosus, præceps sit, & superbus. Itaq; frater qui concorditer vivere affectat, priùs debet pravorum relinquere mores, ut perversus, inordinatus, infestus, indocilis, procax & petulans minimè sit. Deinde sermones, incessum, statum, omnem motum, omnem deniq; vitam suam, sic librare, ut concors sit illis, cum quibus noverit esse vivendum.

Qui ergo putas te unanimiter & concorditer vivere, & tamen singularitatem amas, dumq; alii reficiuntur, tu jejunas, dum alii student, tu orare contendis, dum alii modestè se gerunt, tu procacitatem ostendis, defacto concorditer non vivis, & non satisfacis huic puncto Regulæ, jubenti unanimiter & concorditer vivere.

Confidera 3tio. Quòd Sanctus Legislator post datum de unanimitate & concordia præceptum, statim subjunxit præceptum de honorando invicem in nobis DEO, imò hæc præcepta simul secum conjunxit, & aliquo modo ligavit per particulam *et*: ut nos doceat, quòd unanimitatem, & concordiam indivisim comiteretur honor DEI, illi soli debitus, & quòd tunc à nobis invicem honoratur DEUS, quando inter nos fraternam unanimitatem, & veram concordiam.

cordiam servamus. Honor enim à pluribus debitus alicui, debet esse pacificus: quomodo autem erit pacificus, ubi deest concordia? Item debet esse cum submissione & reverentia erga illum, cui præstatur: quomodo autem ibi potest esse submitio, & reverentia, ubi deest vera unanimitas? Tandem honor debet esse promptus, seu promptò animò exhibitus: quomodo autem ibi potest esse promptitudo, ubi est divisio. Sicut ergo terrestris Princeps, aut Monarcha, tunc verè honoratur, & verum honorem habet, quando ejus cives, senatores, equites, universusq; populus concors est, ita Rex regum, Dominus dominantium, tunc honoratur, & cultu debito adoratur, quando inter nos vera concordia reperitur.

Si ergo vis devoto affectu honorare DEUM, proficias in concordia & unanimitate: ad talem honorem DEO exhibendum excitat nos Psalmista, dum inquit Psal. 150. *Laudate eum in cymbalis bene sonantibus*: hoc est concorditer, uniformiter, & sine discrepantia sonantibus: tunc enim cymbala bene sonant, quando concorditer sonant: & tu pariter tunc bene honorem sonabis DEO, quando concorditer unum cum omnibus spirabis.

Considera 4to. Quid sit invicem in nobis honorare DEUM? defecto nihil aliud est, nisi honorare nos ipsos mutuo propter DEUM, sicut amare DEUM in nobis, nihil aliud est, nisi amare nos ipsos propter DEUM. Quare autem S. Legislator non dedit præceptum his verbis: *Honorate vos invicem*, sed potius his: *Honorate in vobis invicem DEUM*: hoc ideo fecit, ut nos doceret, quòd non debeamus nos ipsos honorare propter nos, neq; nos ipsos in nobis, sed propter DEUM, & in DEO. Cujus ipsius

ratio

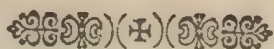


ratio est, quia homo præcisè secundum se sumptus, sine relatione ad DEUM, planè non est dignus honore, ut autem sit dignus aliquo honore, debet sumi cum relatione ad DEUM, seu, ut justè honoretur, debet non ille ipse præcisè secundum se honorari, sed DEUS in ipso, seu ille propter DEUM, vel propter imaginem DEI relucentem in eo. Quia verò non tantum solus superior, sed etiam quilibet nostrum habet in se relucentem imaginem DEI, ideo non tantum superiorem, sed etiam nos ipsos mutuo honorare debemus, non propter nos, sed propter DEUM, & in DEO. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, nunquam honora personam propter personam, vel personam in persona, sed honora DEUM in proximo, in superiore, in Prælato, aut Prælatum, & ceteros omnes, propter DEUM.

Considera *1to*. Quòd postquam dixerit S. Legislator: *templa facti estis*: ad demonstrandum, quòd DEUM ita in nobis honorare debemus, sicut in templo, si enim templa sumus, quare DEUM tanquam in templo honorare non debemus? Porro DEUS honoratur in templo, *1mo* per sacrificium Missæ in altari. *2do* per thurificationes. *3tio* per hoc honoratur DEUS in templo, quòd ordinariè caveatur, ne polluat per violentam sanguinis effusionem, raptum, homicidium, & alia his similia, quod si maculetur, tam diu sub interdicto clausum manet templum, quàm diu non reconciliatur. *4to*. Honoratur DEUS in templo per prædicationes, genuflexiones, per SS. Eucharistiæ conservationem nunquam interruptam &c: His omnibus modis potest vir religiosus honorare DEUM in se ipso, tanquam in templo; & *1mo*: potest eum honorare sacrificio justitiæ,  
in

in altari cordis, cor enim nostrum, est altare sacrificandi DEO, juxta illud S. Legislatoris dicentis: *Cum cor nostrum ad illum sursum est: ejus est altare, cor nostrum: ei cruentas victimas cœdimus, quando usq; ad sanguinem pro ejus veritate certamus.* Potest 2do honorare DEUM juxta illud S. Augustini lib: 10. de Civit: DEI, c. 3: *Ei suavissimè adolemus incensum, cum in ejus conspectu, pio, sanctoq; amore flagramus.* 3tio Potest, & debet honorare DEUM in se ipso, cavendo altare cordis sui, ut nihil ad illud intret, per quod polui possit, quod si id contingat, tam diu debet intra se claudi, & teneri sub interdicto pœnitentiæ, quàm diu DEO non reconciliabitur. 4to. Potest honorare DEUM prædicatione, prædicando sibi ipsi beneficia divina, quæ accepit, commemorando gratias DEI, & auxilia præsentia, concomitantia, subsequentiæ: item potest honorare per genuflexiones, genuflectendo si non corpore, saltem corde, potest tandem honorare per continuam SS. Eucharistiæ conservationem, gerendo semper in animo continuam SS. Eucharistiæ Sacramenti memoriam, venerationem, & cultum.

Qui ergo Regulam Sancti Legislatoris profiteris, omnibus his modis, quibus DEUS honoratur in templo materiali, tu eum proportionatè honora, in templo tuo spirituali.



# EXPOSITIO ET MEDITATIO XX.

*Orationibus instate, horis & temporibus constitutis.*

CONsidera imo. Quòd S. Legislatoꝝ non dixerit: *Orationibus adestote, vel estote pꝛæsentes in orationibus*: sed potiùs dixit: *Orationibus instate*: ut nos doceret, quòd non sufficiat communibus orationibus adesse, sed requiritur illis nos instare: hoc est diligenter insistere, fervidè incumbere, intensè attendere: istud enim verbum *instate*, idem significat, quod diligenter insistite, fervidè incumbite, intensè attendite. Deinde docere nos voluit, quòd non sufficiat nos orationibus interesse, per modum transeun-  
tis, sed requiritur, ut illis instemus, id est: ut stemus in illis permanenter, perseveranter, & fixè: Hoc enim verbum: *Orationibus instate*: idem videtur significare, ac *stare* in orationibus permanenter, perseveranter, fixè, & immotè.

Qui ergo Regulã S. Legislatoris profiteris, ut huic puncto satisfacias, primo curare debes, ut diligenter insistas orationibus: fervidè incumbas, diligenter attendas, quia negligens oratio non meretur diligentem audientiam à DEO, similiter tepida non est digna ignito eloquio DEI: pariter remissa oratio ad minimum remissam deposcit expeditionem: sicut negligens, tepidus, & remissus operarii labor non meretur diligentem solutionem, nec est dignus instantaneo pramio, sed ad summum remissam emendi-



cat mercedem; *2do.* Curare debes, ut non per modum transeuntis ores, sed permanenter, perseveranter, fixè & immotè: quia licèt DEUS promptissimus est ad exaudiendas orationes nostras, tamen plerumq; illas solet differre, ad aliquod tempus; sic non statim exaudivit Patres in lympo clamantes: *Rorate cali desuper, & nubes pluant justum, aperiatur terra, & germinet salvatorem:* sed post aliquot millia sæculorum: sic non statim exaudivit Moysen, præcepta à DEO supplicantem, non statim exaudivit Annam, Elisabeth, petentes prolem, sed post aliquot annos: pariter non statim exaudivit Beatam Monicam, quæ postulavit filii sui Augustini conversionem, sed post decursum temporis notabilem. Pariter ergo & tu si vis exaudiri à DEO, sta in oratione perseveranter, non deficias in oratione, DEUS quod concessurus est, & si differt, non aufert. Non levitate utitur, qui promissit, non facilè sententia movetur, quod promissit, & fixum fallere non potest, habet unde faciet. Unde licèt per 50. annos aliquid petieris, & non obtinueris, tamen non desine orare, sed tam diu ora, quàm diu non obtinebis, & DEUS videns perseverantiam orationis tuæ, tandem miserebitur tui, sicut misertus est Moysis, Annæ, Elisabeth, Monicæ, & aliorum Sanctorum.

Considera *2do.* Quòd non satis est orare diligenter, & perseveranter, sed requiritur, ut oremus statutis temporibus: unde S. Legislator inquit: *Orationibus instate, horis & temporibus constitutis,* hoc est illis temporibus, quibus datur signum ad orandum, & quæ tempora præscribunt constitutiones, statuta Ordinis, & laudabiles consuetudines, ad persolvendas orationes consvetas. Quia licèt ora-

oratio extra tempus à constitutionibus Religionis statutum facta, sit ex se laudabilis, & bona, tamen principaliter est illa observanda, quæ sit statutô & assignatô per constitutiones tempore, quia illa prima fit ex propria voluntate, hæc autem ex obedientia, ut inquit Hugo de S. Victore Cap: 3. *Ante tempus orare, est providentia, in tempore constituto orare, est obedientia, tempus orandi præterire, est negligentia.* Deinde quidquid videmus in orbe universo ordinatum, laudabile, & conveniens, id totum fit statutis temporibus; sic astrorum supremus princeps sol, statutis temporibus *volvitur inexhausto redeuntia sæcula motu*, oritur & occidit: sic ornamenta celorum stellæ, statutis temporibus hospitem recipiunt solem: frumenta, arbores, arridente veris gratiâ gemmant, progrediente pullulant, in decursu veris maturescunt, adveniente autumnô fructum adferunt, ipsa quoq; fulmina, æstivo nonnisi tempore sub lunarem impetunt orbem. Pariter volatilia cæli, statutis temporibus mellisuo cantu suo orbem universum salutant, statutis temporibus nidificant, & prolificant. Immensum quoq; mare non quotidie, sed statutis à natura temporibus fluctuat, & quiescit, solidum pariter elementum terra, non continuò, sed statutis temporibus virescit, ac innumera terrigenis adfert commoda: verbo concludam: omne quidquid bene fit, statuto tempore fit.

Qui ergo vis bene orare, discas vel ab ipsa natura statutis & constitutis temporibus orare, & sic & obedientiæ munus implebis, & Regulæ satisfacies; quæ jubet orare horis & temporibus constitutis, ne postea audias illud responsum: *Quid pulsas sine tempore, qui piger fuisti cum tempore: dies fuit, & in lumine non ambulasti, nox supervenit, &*

*pulsare capisti.* Inspice ergo te ipsum, qualiter haecenus orasti? an ex propria voluntate, scilicet quando tibi placuit & visum est? an ex obedientia & temporibus constitutis, scilicet quando constitutiones Ordinis, & laudabiles ejusdem consuetudines praescribunt orare.

Considera *3tio*. Oratio est duplex, alia vocalis, alia mentalis. Oratio vocalis est, quae voce perficitur, & exhibetur. Oratio mentalis, seu meditatio, est illa, quae mente, spiritu, & corde perficitur. Quando ergo S. Augustinus praecipit, ut orationibus instemus, non tantum intelligendus est loqui de oratione vocali, sed etiam de oratione mentali & meditatione. Meditatio enim est talis oratio, per quam anima sola, spiritu & mente loquitur cum solo DEO. Meditatio est illa expectatio, per quam anima expectat, quid loquatur ad illam ipse DEUS, juxta illud Ps: 83. *Audiam quid loquatur in me Dominus DEUS, quoniam loquetur pacem in plebem suam, & super Sanctos suos, & in eos qui convertuntur ad cor.* Meditatio est tale vinculum spirituale, per quod anima unitur strictissime cum DEO, & fit unum cum DEO. Meditatio est abstractio animae ab omni creatura, & omnibus terrenis, nam haec omnia vilescunt in meditatione interna, & relinquuntur. Meditatio est talis pax animae, quae illam totam facit quietam, tranquillam, & liberam ab omni motu contrario, & inquietudine. Meditatio est talis immersio in illa, ut ipsam qui gustaverit nolit eam deserere, sed vellet in ea continuo vivere & perseverare. Meditatio est talis occupatio animae, per quam in illa cor concalet, & exardescit in ea ignis Divinus, juxta illud Ps: 38. *Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis.* Meditatio est conditio



ditio requisita ad faciendum beatum hominem in terra, ut constat ex Psalmo 110: *Beatus qui non abiit in consilio impiorum, Et in via peccatorum non stetit, Et in cathedra pestilentiae non sedit. Sed in lege Domini voluntas ejus, Et in lege ejus meditabitur die ac nocte.* Hujus autem meditationis, & meditantis, recitantur fructus in sequentibus verbis: *Et erit tanquam lignum quod plantatum est secus decursum aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo: Et folium ejus non defluet, Et omnia quaecumque faciet prosperabuntur.*

Meditatio efficit in homine, ut non obliviscatur sermones DEI, juxta illud Ps. 118. *In justificationibus tuis meditabor, non obliviscar sermones tuos.*

Meditatio est modus, quomodo debeat diligere lex DEI, juxta illud Ps. 118. *Quomodo dilexi legem tuam Domine? tota die meditatio mea est.* Ac si diceret: *Quis est modus diligendi legem tuam Domine?* ecce hic, ut legem tuam tota die mediter. Sunt & aliae innumeræ proprietates & qualitates meditationis seu orationis mentalis, sed has quisque sibi reperire poterit in Ascetis, qui de hac materia ex professo scripserunt. Quoniam autem meditatio est tantæ efficaciae & virtutis, pro continuo illi instandum, incumbendum, & invigilandum.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XXI.

*In oratorio nemo aliquid agat, nisi ad quod factum est, unde Et nomen accepit: ut si fortè aliqui, etiam præ-*  
ter

*pter horas constitutas, si eis vacat, orare voluerint, non eis sint impedimento, qui ibi aliquid agendum putaverint.*

**C**onsidera imo. Quid etiam faceret Imperator cum talibus consiliariis, vel iudicibus, qui in loco consiliorum sanorum, vel areopago iudiciorum, non consilia, non iudicia administrarent, sed aurò, vel alia ratione corrupti, à suo officio desisterent. Considera item, quid faceret supremus exercituum dux cum tali milite, qui in acie actualis certaminis, abjectis armis, hostem non feriret; sed ei parceret, suæq; quieti, vel commoditati indulgeret. Considera item, quid faceret rector navis, & quàm justè irasceretur, quando nautæ ipsius quotidianò stipendiò conducti, instantè decumanorum fluctuum procellâ, nolent remis tumidum navigare per æquor. Considera tandem, quid faceret Magistratus urbis, quando obsidente urbem conjurato hoste, populus urbis nollet ad arma descendere.

Defacto Imperator tales consiliarios vel iudices, publicè officiis suis privaret, & incapaces postmodum ad majora negotia judicaret, ac infames declararet: Supremus dux exercituum talem militem capite plecteret, vel in ipsum arma, tanquam in hostem convertere mandaret. Rector navis tales nautas in mari demergendos censeret. Magistratus talem populum urgente obsidione nolentem arma sumere, hosti diripiendum exponeret.

Quod faceret Imperator consiliariis, vel iudicibus, supremus dux militi, rector navis suis nautis, magistratus suo populo, quia hi omnes loco debito debita non exquerentur munia: Idem plerumq; faceret DEUS noster  
glori-

gloriosissimus, quando in loco orationis, quando in oratorio non oratur nec laudatur DEUS, sed alia negotia, discursus, rumores, & fabulæ tractantur, nisi sua Bonitas infinita nobis parcere persvaderet: Sicut enim Imperator suis consiliariis vel iudicibus, supremus dux militibus, navis rector nautis, magistratus populo, iustè irasci possunt, & hos omnes criminaliter judicare, non prohibentur à jure, ita DEUS Optimus Maximus, his omnibus, qui in choro, oratorio, in loco solitæ orationis non orant, sed fabulantur, iustè irasci potest, & criminaliter judicare, & pro hoc ipso mittere in gehennâ, præsertim si talibus confabulationibus, aliqua inferno digna adjungatur circumstantia. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, caveas in oratorio aliquid agere, præter orationem, quod si antea aliter te gerebas, corrige hanc malam consuetudinem tuam, & locum orationis oratione venerare, & sic ipsum dignè veneraberis DEUM.

Considera 2do. Quòd oratorium 2plex possit cogitari, aliud externum, aliud internum. Oratorium externum, est locus ad orandum designatus, qualis est *vg.* ipsa Ecclesia, stalla: chorus, capella &c: Oratorium internum, est locus intra nos ipsos existens, ad orandum intra nos destinatus: hoc oratorium internum, sumus nos ipsi, anima nostra, & cor nostrum. Hoc oratorium internum intelligit S. Legislator, quando inquit: *Ubi exaudivit Dominus? intus: ubi dat? intus. Ubi oras, ubi exaudiris, ibi beatificaris, orasti intus, exauditus es, beatificatus es, & non scis qui juxta te stat. Gestum est à te totum in occulto, sicut Dominus dicit in Evangelio --* Intra in cubiculum tuum, claude ostium, & ora in occulto. *Cum ergo intras in cubicu-*



*biculum tuum, intras in cor tuum.* Sicut ergo in oratorio externo, ita & in interno, nemo debet aliquid aliud agere, nisi id, ad quod factum est: Porro oratorium internum cordis ad hoc factum est, ut ibi in spiritu & veritate DEUS oretur, laudetur, glorificetur, & prædicetur, hæc ergo omnia in illo debent peragi: item oratorium internum cordis, ad hoc est factum, ut in illo noster intellectus DEUM cognoscat, & contempletur, voluntas ut DEUM affectibus charitatis prosequatur, memoria verò, ut recorderetur beneficiorum DEI. Tux ergo tres potentix habent jus, ut agant in oratorio cordis id, ad quod factum est, nemo autem alius (præter DEUM) habet aliquid aliud in oratorio prædicto: unde nec superbia, nec avaritia, nec luxuria, nec gula, ira, acedia, nec ullum aliud scelus, habet aliquem titulum, vi cuius possit aliquid aliud agere, in hoc interno oratorio: consequenter nec mundus ibi potest agere, aut repræsentare suas vanitates, nec caro suas delicias, nec diabolus suos firmare laqueos, aut stationem fundare. Propter paritatem rationis debent excludi, ab hoc oratorio cordis, sollicitudo bonorum temporalium, rei domesticæ circa mentam, villas, prædia, &c: dispositio, excluduntur item amicorum in adversis consolatio, visitationum superfluarum admissio, rumororum novorum auditio, objectorum jucundorum incauta aspectio, & alia his similia, penitus omnia: dictum enim est & dicitur: *Nemo aliquid agat, nisi ad quod factum est:* cum autem ista omnia enumerata, non agunt in oratorio cordis, id ad quod factum est, sed aliquid aliud, ideo ab eodem excludi debent.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, nemini conce-

concedas in oratorio interno cordis aliquid aliud agere, nisi id, ad quod factum est: exclude omnia de hoc oratorio, quæ ejus finem & officium impediunt, quidquid autem agis in oratorio externo, hoc intus (nempe in oratorio interno) age totum. Et si fortè quæris aliquem locum altum, aliquem locum sanctum, intus exhibe te templum DEO. Templum enim DEI sanctum est, quod estis vos. In templo vis orare, in te ora. Sed prius esto templum DEI, quia ille in templo suo xaudiet orantem: prius esto oratorium cæleste, & ad illud ipse DEUS descendet, & consolabitur deprecantem.

Considera 3tio. Quod etiam S. Legislator, mandaverit orare horis & temporibus constitutis, tamen non prohibuit orare præter horas & tempora constituta, imo si quis præter horas constitutas orare voluerit, expressè mandat, ut eum non impediant hi, qui ibi aliquid agendum putaverint. Quod fecit ex quadruplici ratione.

1mo. Ut Superiores vel Procuratores domûs doceret, quòd spiritualia negotia (qualia sunt orationes) præferenda sunt temporalibus; & quòd zelus & diligentia ædificandi, reparandi, debeat cedere zelo, fervori, & diligentia orandi.

2do. Ut ostenderet quanta sit autoritas orationis, etiam ab inferiore continuata, quæ à nemine impediri possit, & debeat.

3tio. Ut nos magis alliceret, ad continuandum orationis fervorem, cui aliquando dum ex gratia divina, ardentè & amplè intenditur, statutum tempus, & hora non sufficit.

4to. Quia oratio duplex est, alia communis, alia privata:

Q

vata: communis est, ad quam omnes sine exceptione venire tenentur, in locum destinatum, & communem omnibus. Privata seu particularis est, quæ fit ab uno in particulari, & in quocunq; loco. Communi ergo orationi instandum & insistendum est, horis & temporibus constitutis: privata autem & particularis oratio, tempus, & horam determinatam non requirit, sed fieri potest in quacunq; differentia temporis, etiam in crepusculo, vel diluculo, juxta fervorem illius, & arbitrium qui vult orare.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, gratias age DEO, & S. Legislatori tuo, quòd tibi ita orationem tuam extendere concesserit, ut eam nemo impedire possit: proinde dilata cor tuum in Domino, & secundum amplitudinem temporis ad orandum concessi, cures ampliare orationem tuam.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XXII.

*Psalmis & hymnis cum oratis DEUM, hoc versetur  
in corde, quod profertur in voce.*

CONsidera imò. Quòd valde turpe, inhonestum, ac inordinatum sit, quando alicubi signa rei apparent pulchra, & ipsa res signata deformis est, quando signa videntur esse gratissima, jucundissima, & omni æstimatione dignissima, res signata minimè grata, minimè jucunda, minimè æstimabilis est. Sic inhonestum est, quando apud aliquem signa pacis demonstrantur, & in corde bellum  
latet,



latet, quando signa amoris, candoris, amicitiae, continuo explicantur, & in corde odium, vel saltem aliqua fovetur aversio. Voces externae (juxta omnium Philosophorum sensum) sunt signa conceptuum interiorum, seu cogitationum cordis nostri, ac singulorum quorumcunque desideriorum. Valde ergo turpe, & inconveniens est, quando hae voces mittuntur supplicatoriae ad DEUM, tanquam signa cogitationum cordis nostri, & interim nos aliud in corde versamus: valde inhonestum est, quando hae voces mittuntur ad DEUM lamentabiles, poenitenciales, & cor nec lamentari, nec poenitere cogitat, cum sit circa diversa occupatum. Valde inordinatum est, quando hae voces elevantur ad DEUM, eriguntur ad spiritualia, extolluntur ad caelestia, & interim cor ad terrena deflectitur, materialia & temporalia distat, & circa vanas fabulas occupatur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non tantum ad hoc obligaris, ut temporibus constitutis ores, neque tantum ad hoc, ut in oratorio nihil aliud agas praeter orationem, sed etiam ex Regula obligaris ad hoc, ut cum oras DEUM, cor tuum conveniat cum voce, & id versetur in corde, quod profertur in voce; Unde S. Augustinus in Manuali Cap: 29. inquit: *Non levi crimine tenetur adstrictus, quisquis in oratione cum DEO loquitur, & subito abstrahitur ab ejus conspectu, quasi ab oculis non videntis, nec audientis. Hoc autem fit, quando cogitationes suas malas & importunas sequitur: & aliquam vilissimam creaturam, ad quam mentis intuitus facile distrahitur, ei praefert: illam videlicet in cogitatione saepius revolvendo, vel cogitando quam DEUM, quem assidue debet recolere Creatorem, adorare Redemptorem, expectare Salvatorem, timere Judicem.* Examina ergo te ipsum

qualiter hætenus orasti? & totum conatum ad hoc impende, ut in oratione tua, cor voci respondeat.

Considera 2do. Quòd mendacium nihil aliud sit, nisi quando aliud voce proferimus, aliud corde gerimus, ut communiter docent Theologi. Oratio tua, quâ oras quidem DEUM, sed aliud voce profers, aliud in corde geris, quid est aliud nisi actus difformis menti & cogitationi tuæ? quid est aliud nisi vox, prætereaq; nihil? iudica ergo te ipsum, utrum dignus es, ut propter talem orationem præstet tibi aliquid DEUS? propter qualem neq; tu ipse præstares aliquid, imo eidem graviter irascereris, si scires quòd tantum voce, non autem corde, ingentes à te postulet gratias. Quare si vis, sicut & teneris obligationi Regulæ satisfacere, ita ores, ita clama ad DEUM, ut totum cor eidem orationi attendat, juxta monitum S. Cypriani lib: de consecr: dist: ima: *Quando autem stamus ad orationem fratres dilectissimi, invigilare & incumbere ad preces toto corde debemus. Cogitatio carnalis hominis, & sæcularis abscedat, nec quidquam tunc animus aliud, quàm id solum cogitet, quod precatur. Ideo & Sacerdotes ante orationem præfatione præmissa, parant fratrum mentes, dicendo: sursum corda: ut dum respondet plebs, habemus ad Dominum: admoneatur nihil se aliud, quàm Dominum cogitare, claudatur contra adversarium pectus, & soli DEO pateat, nec ad se hostem DEI, tempore orationis venire patiatur.* Nam quoties oras, voces proferendo ad DEUM, & aliud in corde cogitando, toties illa oratio tua non meretur nomen orationis, quia oratio non in solis verbis & vocibus, sed in puris cogitationibus consistit, juxta testimonium D. Thomæ dicentis super Ps. 5. *Oratio vero non consistit in multitudine verborum, sed in atten-*

*to & fideli cordis desiderio ad DEUM, ut unicum in omnibus auxilium subvolante. Ne ergo mendacium committas orando, studeas, ut voci tuæ correfpondeat, cordis interna in cælum afcenfio.*

Confidera 3tio. Quòd licet S. Auguftinus de ipsis Pfalmis dederit fuum præceptum, ut hoc verfetur in corde, quod profertur in ore; tamen hæc doctrina non eft intelligenda de folis Pfalmis. fed etiam extendenda eft ad omnem orationem: in omni enim oratione hoc verfantũ eft in corde, quod profertur in ore. Quod autem S. Auguftinus fpeciale mentionem Pfalmorum fecerit, eofq; recommendaverit in orando. Ratio ima eft: quia ficut oratio Dominica tradita eft ab ipfo Chrifto Domino, ita Pfalmi dictati funt ab ipfo Spiritu Sancto. Propheta enim David, non fcripfit illos motu proprio & intelligentiâ, fed infpirante illum Diviniffimo Spiritu.

Ratio 2da eft: quia in Pfalmis planè omnia & fuma mysteria fidei noftræ continentur: & fic primò continetur mysterium SSmæ Trinitatis, ut conftat ex Pfal: 32. *Verbo Domini cæli firmati funt, & fpiritu oris ejus omnis virtus eorum: & Pfal: 66. Benedicat nos Deus, Deus nofter, benedicat nos Deus: & metuant eum omnes fines terræ.* 2do continetur mysterium adventûs Filii Dei in mundum, ut conftat ex Pfal: 39. *Sacrificium & oblationem noluiſti: aures autem perfeciſti mihi, holocauftum & pro peccato non poſtulâſti: tunc dixi: ecce venio: 3tio in Pfalmis continetur mysterium Paſſionis Domini noſtri JESU Chriſti, ut conftat ex plurimis Pfalmis, fpecialiter ex Pfal: 21. Ego autem ſum vermis & non homo, opprobrium hominum, & abjectio plebis. Omnes videntes me deriferunt me: locuti funt labiis, & moverunt caput. Et*  
alia



alia plura de Passione Christi in eodem Psalmo. 4to. In iisdem Psalmis continetur mysterium captivationis, flagellationis, crucifixionis, mortis, sepulturæ, resurrectionis, & ascensionis: sed hæc omnia enumerare idem esset, ac omnes Psalmos adducere, quod foret tædiosum. In recommendationem Psalmorum, adduco verba S. Chrysostomi, qui Proxio 3tio in Psalmos sic inquit: *Liceat Davidicos codices multiplices bono refertos convenire: nam si in molestiam, aut aliquam animi perturbationem incideris, plurimum hi ad te consolandum valebunt: si fueris in peccata prolapsus, quàm multa ibidem invenies ad medelam: si paupertate eris vel pressuris gravatus, multos tibi ex his ad tranquillitatem portus videbis offerri: si justus, non mediocrem eris securitatem nactus: si crimini obnoxius, fiduciæ plurimum.* Cùm ergo Psalmi tot mysteria fidei contineant, & tot emolumenta fidelibus adferant, proinde cum magna attentione, diligentia, & reverentia, totaq; mentis applicatione legendi vel decantandi sunt.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XXIII.

*Et nolite cantare, nisi quod legitis esse cantandum: quod autem non ita scriptum est, ut cantetur, non cantetur.*

**C**ONsidera *imo.* Hic ordo in omni Ecclesia & choro servatur, ut semper præscriptum fiat, quod cantandum sit: multi tamen suis particularibus devotionibus  
nimi-

nimium affectati, nolunt cantare id, quod præscriptum est ad cantandum, sed suas particulares devotiones intrudunt, ut cantentur. His abusibus S. Augustinus occurrere volens, proponit præceptum suum: *Et nolite cantare, nisi quod legitis esse cantandum.*

Et hujus præcepti ratio prima est, quia si cuilibet liceret illa cantare in choro vel Ecclesia, quæ ipsi placent, tunc notabiliter inverteretur ordo Ecclesiæ & chori, qui ordo cum non sit invertendus, non sunt concedenda illa ad cantandum, quæ non sunt præscripta, nec ordinata.

Ratio 2da. Qui prætendunt in Ecclesia vel choro tales devotiones vel hymnos decantari, qui non sunt præscripti, faciunt id ex propria voluntate, placito, & arbitrio: porro cantus chori vel Ecclesiæ, non est admittendus juxta cujuslibet placitum & arbitrium, sed juxta ritum Ecclesiasticum, & dispositionem superioris.

Ratio 3tia. Sicut ad symbolum Apostolicum, & Litanias ab Ecclesia approbatas, nihil est addendum vel minuendum, ita ad cantum chori vel Ecclesiæ, nullæ sunt particulares devotiones augendæ, ne oneretur illis Ecclesia vel chorus.

Ratio 4ta. Qui tantum id cantant in Ecclesia vel choro, quod est præscriptum, hoc illis passim onerosum videtur: ideoq; aliquando intermittunt chorum, & non surgunt, & non comparent pro matutino, & aliis Horis Canonicis: si autem cuilibet liberum esset augere nova cantica vel hymnos in choro, multo magis pro talibus novis inventis cantandis, non surgerent, neq; comparerent.

Ratio 5ta. Quia cantare id in choro vel Ecclesia, quod non est præscriptum, quandam singularitatem, &

amo.

amorem sui sapit: omnis autem singularitas, & amor sui, est odiosus & vitiosus. Subsistendum ergo & quiescendum est in illis solis cantandis, quæ sunt præscripta, non adhibeantur autem nec augeantur nova, sed ad privatum cubiculum reſerventur, & ibi præſententur.

Considera 2do. Quinam ſint fructus eorum, qui Pſalmis, hymnis, vel Miſſarum ſacrificiis cantatis, aliisq; ſacris cantibus approbatis, in Eccleſia vel in choro, attentè, diligenter, & reverenter incumbunt? Reſpondeo quòd hi fructus ſint multi. Primus fructus eſt accenſio & excitatio ad majorem devotionem & fervorem: eloquia enim Dei ſunt vehementer ignita, juxta Pſal: 118. *Ignitum eloquium tuum vehementer, ſervus tuus dilexit illud.* Proinde ſi attendantur, & cantentur diligenter, ſine dubio accendunt mentes & animas noſtras. Huc ſpectat & ille textus Pſalmi: *Declaratio ſermonum tuorum illuminat & intellectum dat parvulis.* Pſal: 118.

2dus fructus eſt, quòd cantus prædicti Pſalmorum, & aliorum officiorum, cauſent in animabus noſtris dulcedinem melle ſvaviorem, juxta Pſal: 118. *Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua ſuper mel ori meo.*

3tius fructus eſt lætitia ſpiritualis, quæ oriri ſolet ex præſatis cantibus Eccleſiæ, & hanc lætitiã expertus eſt in ſe Propheta David, cùm inquit: *Labor ego ſuper eloquia tua, ſicut qui invenit ſolia multa,* unde ibidem inquit: *Cantabiles mihi erant juſtificationes tuæ, in loco peregrinationis meæ.*

4tus fructus eſt compunctio & contritio cordis, & lachrymarum, ut conſtat ex S. Auguſtino, de quo vita ejus teſtatur: *Flebat autem uberrimè in hymnis & canticis, ſvavè ſonar-*



sonantibus Ecclesiæ vocibus vehementer affectus. Item: Voces igitur illæ influebant auribus suis, & eliquabatur veritas in cor ejus, & fluebant lachrymæ, & bene illi erat cum illis. De eodem S. Augustino Historia dicit: Itaq; cum discessum è vita sibi instare intelligeret, Psalmos David, qui ad penitentiam pertinent, in conspectu positos, profusis lachrymis legebat.

Stus fructus est, quod canentibus devotè Horas Canonicas assistat B. V. MARIA & Angeli, ut constat ex Sancto Felice de Valois, de quo ejus vita sic testatur: *Illustrem hic à Beata Virgine Matre fervorem accepit; dormientibus siquidem cunctis fratribus, & ad matutinas preces, in pervigilio Nativitatis Deiparæ, media nocte recitandas, DEO sic disponente, non surgentibus: Felix de more vigilans, & horas præveniens, chorum ingressus, reperit Beatam Virginem in medio chori, habitu cruce Ordinis insignito indutam, ac calitibus similiter indutis sociatam. Quibus permixtus Felix, præcinnente Deipara laudes divinas concinuit, ritèq; persolvit, & quasi jam à terrestri ad cælestem chorum evocaretur, instantis mortis ab Angelo certior factus. Non solùm autem Angeli nobis canentibus assistunt, sed etiam ipsi laudes DEO debitas in cælo canunt, ut constat ex hymno Ecclesiæ: Tibi omnes Angeli, tibi cæli & universæ potestates, tibi Cherubim & Seraphim incessabili voce proclamant: Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus DEUS Sabaoth.*

Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, Psalmos, hymnos, & alia cantica Ecclesiæ vel chori cantes spiritu, devotione, & affectu ejusdem S. Augustini! fleas uberimè in hymnis & canticis Ecclesiæ, amplioremq; lachrymarum gratiam expetas, eritq; tibi bene cum illis in articulo mortis! Tandem ita attentè, devotè, & reverenter

cantus chori absolvas, tanquam tibi ipsa B. Virgo MARIA & Angeli assisterent.

# E X P O S I T I O

## ET M E D I T A T I O XXIV.

*Carnem vestram domate jejuniis, & abstinentiâ escæ  
& potûs, quantum valetudo permittit.*

**C**ONsidera imo. Quòd hoc verbum *domare*, propriè & ordinariè competat illis, quæ sunt ex natura sua ferocia, sylvestria, & implacabilia, ut sunt fera, bestia, monstra *vg.* tygrides, leones, apri, &c: & tamen S. Legislator sentire videtur, quòd ratio domandi competat etiam carni nostræ, seu quòd etiam caro nostra domari debeat. Et defacto optimè S. Legislator sentit, cùm carnem nostram domandam esse asseruit. Quid enim est aliud caro nostra, præsertim in deliciis enutrita? nisi ferox bestia, iplis etiam bestiis deterior? quid est aliud caro nostra? nisi hostis animæ inquilinus, quotidie salutis ipsius insidi-ans? quid est aliud caro nostra? nisi ferox canis, rabie accensus, passionibus & affectibus nostros ad inhærendum deliciis & voluptatibus terrenis exagitans. Sicut enim canis rabie accensus, cæco impetu in quæcunq; pericula sese exponit, nemini sibi occurrenti parcat, & quem morsu furibundo attingit, eisdem venenum imprimit, & tandem illa sua rabie fatigatus, ubi ipsi contigerit, etiam in luto quiescit, vel exspirat: ita caro nostra igne libidinis accensa, contra omnia pericula, etiam extrema insurgit, dum-

dummodò sua cupido impleatur: nulli etiam piissimo, castissimo, & modestissimo indulget, sed quemlibet ad luxurandum provocat, & postquam provocaverit, lethale vulnus animæ infligit, tandem lassata in via iniquitatis deficit, & amissa fronte in quocunq; luto, tanquam porcus volutatur. Deinde sicut grave est à cane rabie accenso se defendere, ita grave, imo gravius est carnem libidine accensam superare: imo facilius est aliquando belluas sylvestres, apros indomitos, iratos leones frangere, quàm carnem dissolutam domare. Unde multi viri sancti, dum carnis tentationem contra se invalescere cognoscerent, in vepribus se volutabant, ut vehementiâ doloris, vehementiam carnalis voluptatis edomarent: Sic D. Benedictus, dum ei quodam die ardentes ad libidinem facès à diabolo subicerentur, se in vepribus tam diu volutavit, dum lacerato corpore, voluptatis sensus dolore oprimeretur: alii autem viri continentissimi, ut motus carnis luxuriantis superarent, per carbones ardentes ambulabant &c. &c.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non foveas in deliciis carnem tuam, sed eam continuo domare stude, & in servitutem redige, quam nisi domueris, & in servitutem redegeris, ipse ab illa domaberis, & in servitutem redigeris: valde autem turpe & nefandum est, & rectæ conscientix repugnans, esse mancipium carnis suæ.

Considera 2do. Quòd omnes bestix ferocissimæ, omnes urbes etiam munitissimæ, omnia monstra etiam horrendissima, reptilia etiam venenosissima, non sunt ita fortiter à natura vel arte provisa, ut non adsint instrumenta, vel modi, quibus edomari possint: Sic feroces belluæ densis retibus, venaticis canibus, foveis campestribus edomantur,



urbes ignibus, fame, & cuneis atteruntur. Monstra marina tormentis bellicis expugnantur, serpentes sputo jejuni hominis, si illud gustaverint, moriuntur, ut testatur Ambrosius. Basiliscus aspectu suo ad speculum ordinato emoritur, scorpio igne undequaq; circumdatus expirat. Ad domandam autem carnem propriam, nulla artis humanæ adfunt efficaciora instrumenta, quam jejunium, & abstinencia ab esca & potu; & his duobus S. Legislatores injunxit carnem nostram domare, dicens: *Carnem vestram domate jejuniis, & abstinentiâ escæ.* Arma itaq; fortissima, quibus caro luxurians superanda est, non alia sunt, nisi jejunium, & abstinencia à cibis & potibus: instrumenta quibus corpus nostrum libidine accensum spiritui subjugatur, est subtractio ciborum; modi quibus membra nostra vincuntur, est notabilis diminutio ferculorum, ut testatur in alio loco S. Legislatores dicens: *Jejunium purgat mentem, subleuat sensum, carnem spiritui subijcit, cor facit contritum & humiliatum, concupiscentiæ nebulas disperdit, libidinum ardores extingvit, castitatis vero lumen accendit.* Serm: de jejun: Præterea S. Ambrosius inquit Tract: de jejun: *Jejunium est continentie magisterium, castigatio carnis, & jorma sobrietatis.* Et S. Isidorus inquit: *Abstinencia vivificat moderata, & occidit superflua, vivificat animam, corpus enecat.* Licet ergo susceptæ ex obedientia disciplinæ, catenæ, cilicia, & alia cætera instrumenta, sint valde afflictiua carnis nostræ, & extenuativa, specialiter tamen jejunium & abstinencia, efficacissima sunt arma ad edomandam carnem nostram.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris prosteris, præscriptis in Regula pugna contra carnem armis; scilicet jejunio & abstinentiâ: quia sicut insolens equus facilius abundæ sub-

de subtractione avenæ, quàm ferreis frænis, & venenosus  
serpens faciliùs jejuniò sputò, quàm armata superatur ma-  
nu, ita caro nostra faciliùs jejuniò & abstinentiâ, quàm  
austeris disciplinis, & ferreis edomatur catenis.

Considera 3tio. Sicut stultus est miles, aut exercitus,  
qui illum nititur superare hostem, ad quem superandum  
vires non habet; ita imprudens est dux, aut Imperator,  
qui plùs oneris vel certaminis militi vel exercitui suo im-  
ponit, quàm vires ipsius & valetudo permittit. Non in-  
currit hanc imprudentiæ notam Supremus Dux Ordinum  
suorum Divinissimus Augustinus, qui licèt injunxerit pu-  
gnare contra carnem, jejuniis & abstinentiâ, tamen ultra  
vires pugnare & aggredi hostem, non obligavit, sed tan-  
tùm pugnare jussit, quantum valetudo permittit, dum in-  
quit: *Carnem vestram domate jejuniis & abstinentiâ escæ, quan-  
tum valetudo permittit.* Et ratio hujus est, quia sicut exer-  
citus dum aggreditur hostem ultra vires, & valetudinem  
suam, citò debilitatur, frangitur, vincitur, & postmodum  
ineptus redditur ad ulteriora prælia, pro Patria sustinen-  
da; ita religiosus dum ingreditur arenam, ad instituen-  
dum certamen cum carne sua per jejunium, ultra vires  
suas, & non tantùm pugnat jejuniò, hoc est non tantùm  
jejunat quantum valetudo permittit, brevi infirmatur, de-  
ficit, deijcitur, superatur, & ineptus redditur ad ulterio-  
ra certamina cum carne sua, & ad alia pia opera, scil-  
cet orationes, vigiliæ, frigoris austeritatem &c: &c.

Qui ergo vis prudenter domare carnem tuam, & con-  
tra illam victoriosè pugnare, pugna contra illam tantùm,  
quantùm valetudo permittit, observando in hoc regulam  
tuam, & monitum S. Hieronymi dicentis Epist: ad Deme-  
tridem.

triadem: Sic debes jejunare, ut non palpites, ut respirare vix possis, vel comitum tuorum traharis manibus, sed ut fracto corporis appetitu nec in lectione, nec in psalmis, nec in vigiliis, solito quid minus facias. Deinde idem sic inquit: Tantum tibi jejuniorum impone modum, quantum ferro potes; sint tibi pura, simplicia, casta, moderata jejunia, & non superstitiosa. Quid prodest oleo non vesci, & molestias quasdam, vel difficultates ciborum quærere. Epist. ad Nepo:

Considera 4to. Quòd Sanctus Legislator non mandaverit domare jejunio aliquod membrum particulare *vg*: palatum, linguam, vel ventriculum, sed mandavit domare jejunio carnem totam, dum dicit: *Carnem vestram domate jejuniis*: ubi videtur innuere, quòd caro tota, & singula membra corporis demanda sunt; & certè fatendo verum, non tantum aliquod particulare membrum, sed etiam singula membra corporis demanda sunt jejunio, quia non tantum aliquod particulare membrum hominis, sed singula membra peccant. Et hoc ipsum apertissimè docet D. Bernardus, dum inquit serm: de Quadr: 2. Si sola gula peccavit, sola jejunet, & sufficit: si verò peccaverunt & membra cetera, cur non jejunent & ipsa? jejunet igitur oculus, & à curiosis aspectibus & omni petulantia, ut bene humiliatus coerceatur in penitentia, qui malè liber vagabatur in culpa. Jejunet auris nequiter pruriens, à fabulis & rumoribus, & quacumq; otiosa sunt, & ad salutem minimè pertinentia. Jejunet lingua à detractatione & murmuratione, ab inutilibus, vanis, atq; scurilibus verbis: interdum quoq; ob gravitatem silentii, & ab ipsis, quæ videri poterant necessaria. Jejunent manus ab otiosis signis, & ab operibus omnibus, quacumq; non sunt imperata, sed & multò magis anima ipsa jejunet à vitiis, & à propria



*pria voluntate sua. Etenim sine jejunio hoc, cetera à Domino reprobantur, sicut scriptum est: Quia in diebus jejuniorum vestrorum, voluntates vestrae inveniuntur.*

Si te ipsum penitus examines, invenies, quòd non solum aliquod particulare membrum, sed singula tua mēbra peccaverint, proportionata sibi sensualitate, proinde ut singula pœnam luant, etiam singula cures domare, proportionatò quibuscunq; membris jejuniò.

Considera *pro.* Dum S. Legislatores dixit: *Carnem vestram domate jejuniis*: idem in re videtur dixisse, acsi diceret: quilibet vestrum carnem propriam domet jejuniò, non autem alienam ( nisi fortè sit superior, qui potest non tantum suam, sed etiam alienam carnem austeritate jejunii compescere ) sunt enim multi, qui libenter vident alios jejunantes, libenter laudant aliorum abstinentias, & quod majus est, aliquando etiam imponunt aliis necessitatem jejunandi, & consultò quærunt occasiones imponendæ aliis abstinentiæ, & ipsi odio habent abstinentiam, tantumq; suæ carni in cibo potuq; indulgent occultè, quantum appetitus sensitivus, & propria voluntas deposcit: & tales sunt procuratores domus, dispensatores, aliiq; rectores rei familiaris & domesticæ, qui cum plerumq; vel ex negligentia procurandi necessaria, vel ex incapacitate sua ad procurandum, vel ex eo, quia ipsi pro privatis & occultis comestionibus suis, plus impenderunt, quam deberent, vel etiam ex eo, quia alicui extraneo donarunt, non habent quò mensam sufficienter & debitè instruant, & idè plerumq; consulunt superioribus, ut abstinentias imponant, vel jejunia observanda decernant. Cæterum qui talia jejunia hoc motivo excogitat, sciat, quòd tali modo

modo non injunxerit S. Legislatoꝝ domare carnem alienam, sed tantum injunxit domare carnem propriam, dicens: *Carnem vestram domate jejuniis.*

Confidera 6to. Quare S. Legislatoꝝ posito de carne domanda pꝛæcepto per jejunium, tandem subjungit quasi alterum pꝛæceptum, dicens: *Et abstinentiã escæ & potûs*: cum enim jam dixerat, ut caro domaretur per jejunium, videtur non esse subjungendum, ut dometur abstinentiã ab esca & potu, quia jejunium includit abstinentiam ab esca & potu, imo videntur ista esse idem: *jejunium & abstinentia*; Caterum si rem bene perpendamus, non sunt omnino & omnimodè ista idem, *jejunium, & abstinentia ab esca & potu*: quia plerumq; potest esse abstinentia ab esca & potu, & tamen non esse jejunium, sic *vg.* in die, quo licet vesci carnibus, & bibere vinum: potest esse abstinentia à certis sapidioribus carnibus, vel à nobiliori vino, & tamen protunc non est jejunium, sed tantum mortificatio sui ipsius, per quam homo non comedit carnes sapidiores, sed viliores, & non bibit vinum nobilius, sed inferius: vel non comedit tantum de carnibus, quantum vult ejus appetitus sensualis, & non bibit de vino, quantum concupiscentia exigit, sed cohibet suam gulam, & concupiscentiam. Jejunium autem in communi acceptione est tunc, quando non licet vesci carnibus, sed tantum piscibus, vel leguminibus. Quando ergo S. Augustinus dicit: *Carnem vestram domate jejuniis, & abstinentiã escæ & potûs*: in his verbis continentur duo pꝛæcepta: 1mum, ut domemus carnem jejuniis, non comedendo carnes: 2dum, ut domemus carnem nostram per abstinentiam escæ & potûs, etiam tunc, quando licet comedere carnes, & bibere vinum.

Per

Per abstinētiā ergo escæ & potūs, intelligitur hic mortificatio corporis, & mentis, quæ fieri potest etiam extra jejuniū, seu tunc, dum nulla est obligatio jejunandi. Quoniam ergo per abstinētiā escæ & potūs intelligitur hic mortificatio corporis & mentis, ideo hic de illa aliquid dicendum est.

Considera 7<sup>mo</sup>. Quantum sit necessaria mortificatio tam corporis quā animæ? Respondeo: mortificatio tantum est necessaria omni homini, ut sine illa rectè, rationabiliter, & prudenter vivere non possit, nisi fortè bestialiter vivere velit. Constat primò hæc veritas Gen: c. 4. v. 7. ubi dicitur: *Sub te erit appetitus tuus, & tu dominaberis illius*: hoc est sub tua potestate erit appetitus tuus, & omnis tua sensualitas & concupiscentia, & tu illius dominium habebis. Porro habere appetitum nostrum sub potestate nostra, & habere dominium illius, est nihil aliud, nisi mortificare appetitum nostrum, & omnes nostros cum corpore sensus, omnes concupiscentias & passiones nostras. Ab ipso ergo initio legis scriptæ, DEUS præcepit exercendam esse à nobis mortificationem.

2dò. Constat eadem veritas ex oraculo Christi Domini Joan: 12. v. 24. *Amen amen dico vobis: nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet: si autem mortuum fuerit, multum fructum affert*: hoc est, nisi homo mortuus fuerit per mortificationem suam, solus manet sine ullo fructu: si autem mortuus fuerit, jam non solus erit, sed adferet multos fructus, suos comites & socios.

3tò. Constat hæc veritas Joan: 12. v. 25. *Qui odit animam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam*: certè prosequi odio animam suam, nihil est aliud, nisi



mortificare eam, denegando illi ea, quæ sunt contraria rectæ rationi.

4to. Constat hæc veritas Luc: 9. v. 23. *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me.* Abnegare semetipsum, & tollere crucem suam, & sequi Christum, est ipsissima mortificatio corporis & animæ.

5to. Necessitas mortificationis constat ex Epistola Catholica S. Jacobi Cap: 1. v. 26. *Si quis autem putat se religiosum esse, non refrænans linguam suam, sed seducens corpus, hujus vana est religio.* Hoc est: si quis putat se religiosum esse, & non mortificat linguam suam, aliosq; sensus corporis & animæ, hujus vana est religio.

6to. Necessitas mortificationis constat ex Epistola ejusdem S. Jacobi, qui cap. 1. v. 17. inquit: *Religio munda & immaculata apud Deum & Patrem hæc est: visitare pupillos & viduas in tribulatione eorum, & immaculatum se custodire ab hoc sæculo.* Et quis se potuit custodire immaculatum ab hoc sæculo, sine omni mortificatione? defaëto nullus in terra talis fuit ab initio mundi: sed quicumq; se custodivit immaculatum ab hoc sæculo, hic prius fecit se plenissimè mortificatum, ut deduci potest tot exemplis, quot immaculatos & sanctos numeramus.

Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, audias primò ipsum Christum Dominum, mortificationis exercitium tam studiosè svadentem: audias item S. Augustinum dicentem: *Quare ratione officii nostri, & propositi, non tantum debemus res, sed etiam cupiditatem relinquere, & vincere desideria carnis, sanguinis, & quidquid secundum naturam est, non secundum spiritum & gratiam.* Hæc vocatio nostra, hæc professio,

hoc

*hoc officium, & nihil hac vocatione sublimius, nihil hac perfectione dignius, nihil hoc officio honoratius, nihil felicius. Similia habet S. Climacus: Hoc est opus nostrum in hac vita, actiones carnis spiritu mortificare quotidie, affligere, minuire, frenare, interimere. Hæc est actio nostra, hæc militia nostra. Si ergo hæc est vocatio & professio nostra, si hoc opus nostrum est, ut actiones spiritu mortificemus, tunc hæc mortificatio est omnino exercenda, adhibenda, & adimplenda.*

Considera *gvo.* Quænam sint utilitates mortificationis? Respondeo multæ sunt, & plane innumeræ. Prima utilitas mortificationis est pax conscientiæ, & talis malatia & quietudo hominis, ut nulla adversitate, calamitate, & persecutione moveri, perturbari, & frangi possit: *Si totus labatur orbis, impavidum ferient ruinæ.*

2da utilitas est affectio veniæ & remissionis peccatorum, ut testatur S. Augustinus: *Excrucio me plane, ut ille parcat: do de me penas, ut ille subveniat, ut placeam oculis ejus, ut delectem suavitatem ejus: nam & victima excrucietur, ut in aram imponatur.* De utilitate jejunii.

3ta utilitas est incrementum profectus Christiani & regularis, juxta Cassianum dicentem: *Mortificatione voluptatum vitia expurgantur, & marcescunt universa: pullulatione virtutum, puritas cordis acquiritur, puritate cordis, Apostolicæ charitatis perfectio possidetur.* Libr: 4. Instit. C. 43.

4ta utilitas est, quod mortificatio morum, faciat verum religiosum, ut docet Thomas à Kempis: *Habitus & tonsura modicum conferunt, sed mutatio morum, & integra mortificatio passionum, verum faciunt religiosum.* Libr: 1. C. 3. Ego autem censeo, & addo, quod mortificatio prædicta, non tantum verum religiosum, sed etiam verum faciat Christianum.

5ta utilitas est, quòd mortificatio sit quòddam genus martyrii, etiamsi sanguis non fundatur, nec corpus trucidetur: & ita docet S. Bernardus serm: 39. super Cant: *Genus martyrii est, spiritu facta carnis mortificare, illò nimirum: quò membra caduntur ferro, horrore quidem mitius, sed diuturnitate molestius.*

6ta utilitas mortificationis, est plenitudo & immensa abundantia gaudii interni, ut docet S. Jacobus Minor Apostolus, & primus Episcopus Hierosolymitanus Cap. I. v. 1. *Omne gaudium existimate fratres cum in tentationes varias incideritis: qui enim in tentationes, seu persecutiones incidit, has aliter vincere non potest, nisi per mortificationem: postquam vicerit, tunc sequitur eum gaudium de victoria.*

7ma utilitas mortificationis, est meritum vitæ aternæ, juxta doctrinam S. Jacobi Minoris, primi Episcopi Hierosolymitani, qui in Epistola Catholica Cap. I. v. 12. *Beatus vir, qui suffert tentationem: quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit DEUS diligentibus se.* Quod idem est, acsi diceretur: *Beatus vir qui suffert mortificationem: quoniam cum probatus fuerit per mortificationem, accipiet coronam vitæ, quam repromisit DEUS diligentibus se.* Hanc coronam vitæ, accepit S. Petrus de Alcantara, qui apparens B. Teressæ dixit: *O felix penitentia! quæ mihi tantam promeruit gloriam.* Porro penitentia est mortificatio, sitq; per mortificationem.

Hanc mortificationem exercuerunt veteris Testamenti Patres, nempe S. Moyses, Abraham, Isâac, Jacob, & David, qui Psal: 43. v. 22. de se inquit: *Propter te mortificamur tota die: facti sumus sicut oves occisionis.* Exercue-  
runt



runt SS. Apostoli, unde de se Paulus testatur 1. ad Cor: 9. v. 27. *Ego igitur sic curro, non quasi in incertum: sic pugno non quasi aërem verberans, sed castigo corpus meum, & in servitutem redigo, ne fortè dum aliis prædicavero, ipse reprobus efficiar.* Et 2. ad Cor 4. v. 10. idem Apostolus inquit: *Semper mortificationem JESU in corpore nostro circumferentes: ut & vita JESU manifestetur in corporibus nostris.* Hoc ipsum certissimum est de aliis omnibus Apostolis: hi enim non aliter suas coronas obtinuerunt, nisi per mortificationem. Idem censendum est de aliis omnibus Sanctis, unde Thomas à Kempis inquit: *Quare quidam Sancti tam contemplativi, & perfecti fuerunt? quia omnino se ipsos mortificare ab omnibus desideriis terrenis studuerunt, & ideo totis medullis cordis, DEO inherere & liberè vacare potuerunt.*

His consideratis *Accingere gladio tuo super femur tuum potentissimè, Psal. 44.* Hic gladius est mortificatio: huic ergo gladio accingere potentissimè, & victoriam obtinebis. *Specie tua, & pulchritudine tua, intende prosperè, procede, & regna:* regna inquam omnibus concupiscentiis corporis, & passionibus animæ, & rex tui ipsius, dominator, & triumphator promulgaberis, & tandem tanquam rex coronam in cælo obtinebis.

Considera *9no.* Quoniam S. Augustinus in presenti textu Regulæ non tantum præcepit abstinenciam, & mortificationem ab esca, sed etiam à potu, ideo hæc abstinencia & mortificatio à potu, seu inebriativis liquoribus, omnino est servanda. Ratio est, quia si non servetur abstinencia à potu, & liquoribus inebriativis, tunc sensim crescit facilitas bibendi, & inebriandi, ex frequentibus autem actibus, crescit habitus, & consuetudo inebriandi:  
post-

postquam autem habitus inebriandi invaluerit, tunc est difficilimè superabilis, vel nunquam frangibilis: ex hac autem impotentia frangendi habitum, sequitur ebrietas in-  
 habituata, & scandalosa, quæ quantum malum est, & quan-  
 tum detestabile vitium, nemini est ignotum. Sed si de  
 ebrietate vellem competenter aliquid dicere, deberem to-  
 tum librum, vel tractatum proponere. Quia verò brevi-  
 vitati studendo, id nolo aggredi, ideo sufficit ebriosi il-  
 lud commemorare, quod dicit Christus Dominus Luc: 21.  
 v. 24. *Attendite vobis, ne fortè graventur corda vestra in cra-*  
*pula, & ebrietate, & curis hujus vitæ, & superveniat in vos re-*  
*pentina dies illa: nempe dies mortis, & judicii divini.*  
 Sufficiat item reducere in memoriam illud, quod dicitur  
 Jòel imo v. 5. *Expergiscimini ebrii, & flete, & ululate omnes,*  
*qui bibitis vinum in dulcedine, quoniam periit ab ore vestro.*  
 Tandem sufficiat commemorare illud, quod dicit S. Pau-  
 lus 1. ad Cor: 6. v. 9. *Neq; fornicarii, neq; adulteri &c:*  
*neq; ebriosi regnum Dei possidebunt.* Hoc unicum, si bene  
 & diligenter attendant ebriosi, quòd regnum Dei non pos-  
 sidebunt, deberent abominari, detestari, & abijcere ebrie-  
 tatem: horrendum enim est excludi à regno Dei! & hoc  
 decretum nunquam mutabitur, si ebriosi non recedant à  
 sua ebrietate. Accedit huc & sententia S. Augustini di-  
 centis: *Nullus tam gravem injuriam sanctis Angelis, vel san-*  
*ctis hominibus agnoscitur irrogare, quàm qui in eorum nominibus*  
*bibendo, per ebrietatem suas animas probantur occidere.* Serm:  
 232. de tempore. Idem S. Augustinus serm: 231. inquit:  
*Omnes ebriosi tales sunt, quales paludes esse videntur. Nascan-*  
*tur in illis sangvisugæ, ranae, & diversa genera vermium, qui*  
*magis horrorem possunt generare, quàm aliquid, quod ad vitium*  
*profi-*

*proficiat, exhibere.* Ad extremum pro detestanda ebrietate, illud sufficit dicere, quòd ebrietas in habituata, & scandalosa, sit motivum, & principale documentum ejiciendi de Religione: Rectissimè igitur dicit Seneca in Epistola 84. *Nihil aliud esse ebrietatem, quàm voluntariam insaniam.* Et infra idem inquit: *Omne vitium ebrietas, & incendit, & detegit: obstantem malis conatibus verecundiam removet. Plures enim pudore peccandi, quàm bonâ voluntate prohibitis abstincent.* Ubi possedit animum nimia vis vini, quidquid mali latebat, emergit. Qui ergo ebrietati quotidie incumbis, hæc omnia quamvis breviter proposita expende, & tandem aliquando ad sobrietatem, abstinentiam, & continentiam redeas.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XXV.

*Quando autem aliquis non potest jejunare, non tamen extra horam prandii, aliquid alimentorum sumat, nisi cum ægrotat.*

**C**ONsidera *imo.* Quòd impotentia jejunandi, potest provenire ex multiplici causa: *imo* Ex ipsa natura, quando aliquis ex ipsa naturali complexione, habet quandam innatam aversionem, & nauseam à cibis jejunis, ita: ut illos etiam sustinere non possit. *2do.* Ex ratione loci, quando aliquis est in tali regione, aut regno, ubi non est consuetudo jejunandi, nec adsunt cibi jejunio servientes. *3tio.* Ex ratione infirmitatis, quando aliquis periculosè, & graviter



viter infirmatur, ita: ut medici prohibeant cibos jejunos. 4to. Ex nimio amore sui ipsius, & ex affectata sollicitudine conservandi corpus suum in continua sanitate, quando scilicet aliquis valde sibi complacet in corpore suo, valde illud amat, & sollicitè affectatè curat, ut nullus contrarius ventus, nulla contraria aura, & nulla etiam modica infirmitas, aut debilitas, vel alteratio imperat, quales sunt homines delicati, à pueritia in voluptatibus enutriti, ut sunt matronæ nobiles, & ipsi plerumq; magnates, studentes per delicias carnis protrahere vitam suam quàm longissimè. 5to. Impotentia jejunandi provenire solet ex gula, & complacentia in cibis dulcibus.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & plerumq; jejunia per constitutiones Ordinis assignata frangis, asserendo, quòd non possis jejunare, examina conscientiam tuam, ex quali ratione hæc tua provenit impotentia, si ex primis tribus rationibus, liber manes in conscientia; si autem ex nimio amore tui ipsius, & ex affectata sollicitudine conservandi delicatè corpus tuum, aut ex gulofo appetitu, manifestè peccas: 1mo ex eo, quia gula & amor sui corporis affectatus, intrinsecè est peccatū, adeoq; contra legem divinam. 2do. Quia peccas contra constitutiones Ordinis, quibus obligaris ad jejunandum sub peccato. Proinde si hætenus fuisti sollicitus, & affectatus procurator corporis tui, recede à tam affectata procuratione, quia etiamsi corpus tuum delicatissimè, commodissimè, sapidissimè, sanissimum, pulcherrimum, fortissimum, & aspectui humano gratissimum reddes, & enutries, scias infallibiliter, quòd hoc opus tuum, tam affectate elaboratum fiet (quando tu ipse nescies) esca vermium, pabulum

bulum serpentum, cibus bufonum, & cæterorum reptilium.

Considera 2do. Quàm stultus esset competitor regni, qui ad præfixam coronæ currendo metam, sub hac conditione, ut qui ad illam citiùs curreret, ille citiùs & primus præ cæteris rex promulgari deberet: quomodo inquam stultus esset, si in prædicto cursu suo, extra horam se reficere vellet, vel aliquod grave negotium sibi occurrens expediret. Considera item, quàm stultus esset operarius, qui pro tanto præmio conductus esset, quantum & quanto tempore laboraret, & ille extra solitum tempus refectiorem exigeret. Considera tandem, quàm stultus esset miles, qui persequendo hostem, sisteret; repertis in via exquisitis dapibus, & epulis, & interim hostis fugeret. O quàm tu stultior & imprudentior es, qui cum sis competitor regni cælestis, & habeas præfixam metam currendi ad cælestem coronam, & interim dum currere deberes, extra horam carni tuæ commoditates quaris: o quàm tu imprudentior es, qui cum sis operarius vineæ Christi, & tantum habeas promissum præmium, quantum, & quanto tempore laborabis, & interim nescis æstimare horas temporis tui, & tunc, dum pro cælesti mercede ludare deberes, refectiões extraordinarias per angulos culinæ venaris. O quàm tu dementior miles es, qui dum hostem tuum persequi & superare deberes, interim oblatò jentaculò, vel antecæniò, aut quacunq; alia sapida portione, indulges carni tuæ, & interim fugit hostis à te vincendus, aut videndo te gulæ immerium, fortiùs tibi resistit, contra te insurgit, & tandem opprimit.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, discas

T

æsti-

æstimare tempus, & extra horam prandii, noli venari por-  
tiones, guloſo appetitui ſatisfacientes.

Confidera 3tio. Quare S. Legislator, etiam illis qui  
non poſſunt jejunare, prohibuerit ſumere alimenta extra  
horam prandii? Nimirum ideo, quia ſumptio alimen-  
torum extra horam prandii, ut ſunt jentacula, antecænia,  
ſapit ſingularitatem, ſeu proprietatem, qui enim ſolus &  
ſingularis (& præſertim occultè) facit aliquid, quod cum  
aliis in communi facere deberet, ille committit ſingula-  
ritatem & proprietatem, ſumptiones autem alimentorum  
extra horam prandii, ſunt plerumq; à ſolo & ſingulari re-  
ligioſo, vel etiam ab aliquibus ſolis, vel ſingularibus, ac  
plerumq; occultè, quod in communi cum aliis ſumere de-  
berent, adeoq; committunt ſingularitatem, ſeu proprietatē.

2do Ideo, quia poſt tales ſingulares & occultas refe-  
ctiones, plerumq; ſequuntur compotationes, rixæ, poſt ri-  
xas pugnx, poſt pugnas ſcandalum aliorum.

3tio Ideo, quia per tales refectiones, aufertur tempus  
aſſignatum orationibus, lectionibus, & aliis exercitiis ſpi-  
ritualibus.

4to. Quia per tales extraordinarias refectiones, ad  
ſuum guſtum, placitum, & appetitum privatè exquisitas,  
naſcitur faſtidium communis menſæ, & communium por-  
tionum. Unde tales dum veniunt ad menſam, torvô &  
faſtuosô oculô contemnunt portiones communes, in ſolis il-  
lis ſibi complacendo, quas privatè, tanquam eſſent juris pro-  
prii, comparârunt.

5to. Quia per tales extraordinarias refectiones, &  
ſubſequentes compotationes, damnificatur communitas,  
qui enim talibus refectionibus ſemper imbuti ſunt, ſem-  
per



per illas habere volunt, & dum ab extra accipere non possunt, etiam ex communi promptuario, à procuratoribus domûs emendicant, vel ipsi sibi accipiunt, si personam procuratorum agant. *6to.* Quia talibus refectionibus assueti, extra conventum amicitias, & confidentiales notitias quærunt, ut exinde subsidium talium portionum habeant, quas iterum ut compensent, quidquid ab aliquo per donationem, vel alia ratione acquirunt, illud totum ordinant insciis superioribus. Ex quo ipso iterum hoc sequitur inconveniens, quia postquam illud aliquid ordinaverint, illuc quam citissime student ex conventu exire, ibi conversari, bibere, epulari, & sic totum tempus carni & gulæ impenditur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non vilipendas hoc punctum Regulæ, quò prohibentur comestiones, refectiones extra horam prandii, ex illis enim jam vides, quanta sequantur inconvenientia, & absurda perfectioni religiosæ contraria.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XXVI.

*Cum acceditis ad mensam, donec inde surgatis, quod vobis secundum consuetudinem legitur, sine tumultu & contentionibus audite, nec solæ vobis fauces sumant cibum, sed & aures esuriant verbum DEI.*

**C**onsidera *imo.* Quòd post mandatum de carne mandanda per jejunium, sequitur immediatè mandatum de

audienda lectione spiritali, tempore prandii: sensus enim nostri, talis sunt naturæ, ut dum unus fertur in aliquod objectum, totus in illo occupatur, quando ab altero sensu non impeditur. Dum autem alter sensus fertur similiter in suum objectum, & illi fortius, intensius adhæret, quàm ille primus, tunc hic alter retrahit primum, à suo objecto prosequendo, & aliquomodo cogit, ut hoc objectum prosequatur, quod hic alter prosequitur, sic *vg.* dum aliquis objectum aliquod gratum advertit, totus illi circumspiciendo illico adhæret, si autem à latere audiat suavissimos tubicinum, vel aliorum instrumentorum cantus, in instanti abstrahitur ab illo objecto videndo, adhæret autem, & totum se impendit ad audiendum illud, quod suaviter & dulcissimè resonat. S. Legislator volens te à carnis deliciis retrahere, dedit præceptum: *Carnem vestram domate jejuniis* &c: Ne autem carnem domare, & appetitum sensitivum superare, grave molestumq; videatur, statim subjunxit modum, qualiter caro, appetitus, & sensus externi pro objecto suo delicias ventris habentes, superandi sint, nimirum quòd superandi sint, per alium sensum externum, scilicet per auditum, audiendo verbum DEI tempore comestionis, unde inquit: *Cum acceditis ad mensam, donec inde surgatis, sine tumultu & contentionibus audite.* Sicut enim visum retrahit potentia auditiva à spectando objecto jucundo, ita gustum, odoratum, totumq; appetitum sensitivum, amovet ab objecto gustando, odorando, vel comedendo. Quando autem te urget appetitus sensitivus, vel alius sensus externus *vg.* gustus, aut odoratus, ad indulgendum sapidis, delicatis, & conditis exquisitè cibis, tunc alterum sensum externum scilicet auditum,

ditum, applica diligentissimè, & intentissimè verbo DEI ad mentem religioſam legi ſolito, quod ſi ex corde intimo, & intentione ſincera feceris, tantum guſtum, & voluptatem in illa lectione ſenties, ut totum te illi audiendæ applicare debueris, & ſic ab avida ciborum comestione inſenſibiliter recedes, & inordinatum appetitum temperabis. Verbum enim DEI, & lectio ſpiritalis, audita vel lecta, tantam voluptatem carnis extingvit, tantam dulcedinem in mentibus audientium efficit, ut cibus etiam ſuaviſſimis, & conditiſſimis, amaritudinem inducat, tantas delicias in tota anima comparat, ut homines ejus amore captos, extra ſe rapi faciat.

Conſidera 2do. Quòd quoties Chriſtus Dominus vivens in hoc mundo, fuerit in convivio vel prandio, toties aliquid ſpirituale recumbentibus ad menſam, loco ſpiritalis lectionis dixerit: ſic Lucæ 7. *Rogavit illum quidam de Phariſæis ut manducaret cum illo: & ingreſſus domum Phariſæi diſcubuit*: ibiq; docuit Phariſæum, quĩ plũs fæneratorem diligit, ex duobus debitoribus, an ille cui plũs donavit? an cui minus? item docuit Phariſæum, quòd plũs fecerit mulier peccatrix propter Chriſtum, ungendo pedes ejus oleò, & lachrymis tergendo, quàm ipſe Phariſæus, qui Chriſtum pro convivio invitaverat. Pariter Luc: 14. Cap: cùm intraret JESUS in domum cujuſdam Principis Phariſæorum manducare panem, & cùm videret quomodo invitati primos accubitus eligerent, dixit ad illos & docuit: *Cum invitatus fueris ad nuptias, non diſcumbas in primo loco, ne fortè honoratior ſit invitatus ab illo, & veniens is, qui te & illum vocavit, dicat tibi: da huic locum, & tunc incipias cum rubore noviſſimum locum tenere, ſed cùm vocatus fue-*  
ris,



*ris, vade recumbe in novissimo loco, ut cum venerit qui te invitavit, dicat tibi: Amice ascende superius.*

Deinde Math: 9no cap: cum Levi faceret convivium Christo Domino in domo sua, & videntes Pharisei murmurabant, quod JESUS cum publicanis & peccatoribus manducaret: tunc JESUS audiens, docuit illos dicens: *Non est opus valentibus medicus, sed male habentibus, euntes autem discite &c: &c.* Idem quoq; fecit Christus Dominus & in aliis locis, in quibus quodcumq; alicui prandio, convivio, aut refectiōi interfuit, ibi tractantes se semper aliqua doctrinā spirituali tractavit, & benignissimè pavit. Novit optimè hanc plam & sanctam consuetudinem S. Legislator Augustinus, & ideo ad mensam quotidie aliquid spirituale legi mandavit, ut reficiendo carnem, etiam animam doctrinā spirituali reficeremus.

Qui ergo ad normam Regulæ S. Augustini tuos statuisti componere mores, cum accedis ad mensam donec inde surgas, id quod tibi secundum consuetudinem legitur, sine tumultu & contentionibus audias, vel si tibi prandere contigerit ibi, ubi nihil spirituale perlegitur, tu ipse exemplo Christi Domini, aliquid spirituale recumbentibus proferas.

Considera 3tio. Quod licet verbum DEI, & omnis lectio spiritualis, sit ineffabilis efficaciz, ceterum tamen multi, imo plurimi audientes verbum DEI, & incumbentes lectionibus spiritualibus, nullam dulcedinem sentiunt in verbo DEI, & non proficiunt in amore lectionis spiritualis, neq; fiunt meliores, aut emendatiores ex illa: sic Judas ipsius Christi Domini verba & prædicationem audit, & tamen à sua avaritia, & scelere proditiōis in-

tentæ

tentæ non recessit. Sic & multi Pharisei audierunt Christum Dominum prædicantem, docentem, & tamen suam hypocrisim simulatamq; sanctitatem non deseruerunt, tandem præsentem etiam & nostri avi Catholici, turmatim & copiosè solent adesse verbo DEI, concionibus, exhortationibus &c. & tamen pauci catholicè vivunt, & plerumq; post auditam in Ecclesia concionem, ad saltus, tripudia, & computationes redeunt. Ratio tota horum omnium est, quia verbum DEI non ita attendunt, sicut attendendum est, concionibus, exhortationibus non tali modo præsentem adsunt, sicut adesse congruum est. Porro verbum DEI, lectiones spirituales, exhortationes, audiendæ sunt diligenter, attentè, intensè, sine tumultu & contentionibus: qui sic verbum DEI audit, impossibile est, ut non sentiat dulcedinem in verbo DEI, & voluptatem in lectione spirituali. Et ideo dum S. Legislator injungit refectionis tempore audire lectionem spiritualem, injungit illam audire sine tumultu & contentionibus, dicens: *Sine tumultu & contentionibus audite*. hoc est pacificè, diligenter, attentè, applicativè, & cum omni possibili conatu: Sicut enim corpus opacum impedit potentiam visivam, ne objectum lucidum vel coloratum attingat, ita tumultus, contentiones, ad mensam conceptæ, impediunt potentiam auditivam, ne verbum DEI utiliter audiat.

Qui ergo vis ad mensam, vel in alio loco audire verbum DEI utiliter, audias attentè, diligenter, pacificè, sine tumultu & contentionibus, ut te obligat Regula. Deinde audias libenter & modestè, juxta illud scripturæ: *Interroga libenter, & audi tacens verba sanctorum, nec displiceant tibi parabola seniorum, sine causa enim non proferuntur.*  
Proverb: 1. & 18.

Con-

Considera 4to. Quòd S. Legislatoꝛ non assignaverit in particulari, quid ejus Instituti cultores recumbentes ad mensam audire debeant, *vg:* non assignavit scripturam sacram audire, imo etiam aliquem eloquentem concionatorem, non ingeniosum librum, non Theologum speculativum, vel moralem, sed tantum injunxit audire id, quod ad mensam secundum consuetudinem legitur, dum inquit: *Cum acceditis ad mensam, donec inde surgatis, quod vobis secundum consuetudinem legitur, sine tumultu & contentionibus audite:* nempe docere nos voluit, ut sicut in aliis omnibus, ita etiam in audiendo verbo DEI, tempore mensæ subijciamur voluntati, arbitrio, & dispositioni superiorum. Deinde ut nobis claudat iter quærendi hos Authores præ aliis. 3tio ut nos doceat, quòd in lectionibus spiritualibus non subtilitatem, non ingenium, non eloquentiam, non facetias, non authoris dignitatem, sed utilitatem animæ quærere debeamus. Verbum enim DEI, qualecunq; sit, quomodocunq; & à quocunq; proferatur, tantæ efficaciz est, ut semper possit causare profectum spirituale in anima.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, ita te geras, ut quod tibi ad mensam secundum consuetudinem legitur, indiscriminatè audias, siue illud opus quod legitur sit eruditum, siue non? siue Author ille sit subtilis, siue non? siue stylus, sensus, & oratio eloquens sit, siue non? *Quia quærere potius debemus utilitatem in scripturis, quàm subtilitatem sermonis. Ita libenter devotos & simplices libros legere debemus, sicut altos & profundos. Non te offendat auctoritas scribentis, utrum parvæ vel magnæ literaturæ fuerit, sed amor puræ veritatis te trahat ad legendum, Non queras quis hoc dixerit, sed quid dicatur attende.* Th: à Kem: Con-



Confidera *sto.* Quòd S. Legislatoꝝ non tantùm audire præcipiat verbum DEI, sed etiam esurire seu desiderare, cùm inquit: *Non solæ vobis fauces sumant cibum, sed & aures esuriant verbum DEI.* Sola enim auditio verbi DEI, sine esurie seu appetitu & desiderio ipsius, parvum aut nullum fructum adfert, & parvam aut nullam dulcedinem conciliat in nobis, quando autem adjungitur esurie, seu desiderio, incomparabilẽ voluptatẽ producit in anima: Sicut enim cibus etiamsi svavissimus, dulcissimus, & conditissimus sit, non est nobis gratus, nec illum libenter comedimus, quando antecedenter comestionem illius non prævenit esuries, & famelicus appetitus; ita cibus spiritualis verbum DEI, licet sit super omnes terrenas dulcedines præstantissimus, & nobilissimus, tamen non adeo libenter illò pascimur, quando præviè ante pascuam spiritualem, non præcedit esuries, & desiderium famelicum illius. Ut ergo S. Legislatoꝝ conciliaret in nobis utilem auditionem verbi DEI, non tantùm illud audire, sed etiam esurire mandavit: *Nec solæ vobis fauces sumant cibum, sed & aures esuriant verbum DEI:* quia DEO non tantùm ipse actus bonus quem operamur, sed etiam desiderium actûs boni, summopere placet, & DEUS non tantùm ipsum actum bonum, sed etiam desiderium præmiat. Unde in Cantico Beatissimæ Luc: 1. Cap: dicitur: *Esurientes implevit bonis.* Et cùm Angelus Gabriel apparuerit Danieli, significando quòd orationes ipsius exaudita sint à DEO, dedit rationem hanc Danieli: *quia vir desideriorum es.* Præterea talia desideria DEUS non tantùm in terra præmiat, sed etiam in cælo beatitudine æterna, juxta testimonium ipsius Christi Domini: *Beati qui esuriunt, & sitiunt*

*justitiam, quoniam ipsi consolabuntur.* Unde super hunc locum Regulæ, Hugo de S. Victore inquit: *Primum ergo præparare debemus cor nostrum ad esuriendum, & desiderandum verbum DEI, aderit divina gratia, quæ nos intus perfundat, & dulcedine atq; sapore spirituali reficiat, & delectet nos cantare, quàm dulcia faucibus meis eloquia tua Domine! super mel ori meo! Et bonum mihi lex oris tui, super millia auri & argenti.* Ut ergo & tu perfundaris dulcedine spirituali, non tantùm audias, sed etiam audire esurias verbum DEI, & mandato Regulæ satisfacies, & majorem delectationem, & voluptatem in anima senties.

Considera *6to.* Plurimi etiam religiosi, ita sunt tepidi & tardi, ad audiendum verbum DEI, ut velint quàm citissimè lectionem ejus finire, licet modo primùm inchoata sit; quod si aliquando legitimè protrahitur, contra superiores murmurant, & irrident longam lectionem spirituales, reputantes illam esse superfluum devotionem. Huic tepiditati & fastidio lectionis spiritualis, ut obviet S. Legislator, mandat tam diu lectionem ad mensam protrahi, quàm diu & ipsa mensa protrahitur, cùm inquit: *Cùm acceditis ad mensam, donec inde surgatis, quod vobis legitur audite:* id est tam diu audite, quàm diu non surrexeritis à mensa: quod significatur per illa verba: *donec inde surgatis.* Et ratio hujus est, quia per protractam toto tempore mensæ lectionem, impediuntur discursus inanes, & contentiones inutiles, tumultus & joci minùs honesti. *2do.* Quia per longiorem lectionem, distrahitur appetitus sensitivus, à nimis gulosa comestione. *3tio* Quia major fructus spiritualis exinde colligitur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris proferis, non mur-

mura contra superiores, quando tempore mensæ protrahunt lectionem verbi DEI, quia mandatum S. Legislatoris est, ut tam diu ad mensam verbum DEI audiatur, donec inde surgant assidentes.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XXVII.

*Qui infirmi sunt ex pristina consuetudine, si aliter tractantur in victu, non debet aliis molestum esse, nec injustum videri eis, quos fecit aliqua consuetudo fortiores.*

**C**onsidera *imo*. Quid intelligatur per infirmos ex pristina consuetudine? Respondeo: per infirmos ex pristina consuetudine, intelliguntur illi, qui longo tempore aliqua infirmitate gravantur, ita: ut planè contraxerint consuetudinem infirmitatis. Licet autem hìc S. Legislator videatur loqui de infirmis ex pristina consuetudine, tamen illius præceptum, non est intelligendum de solis præfatis infirmis, qui ex pristina consuetudine infirmantur, sed etiam de his, qui antea nulla ægritudine premebantur, & tamen modo actualiter & graviter infirmantur. Ratio est, quia charitas Christi Domini ampla est & immensa, proinde illam non debemus còarctare in nobis, ad nos determinatè, & non ad alios, sed omnibus æqualem & proportionatam, secundùm necessitatem & exigentiam, debemus præstare charitatem.

Ratio *2da* est, quia recenter, inopinatè, & insperatè infirmis contingit, graviùs, acutiùs, & intensiùs infirmari,



quàm his qui ex pristina consuetudine ægrotant, quò ergo graviore tanguntur morbo, eò illis diligentius, & cum majori charitate succurrendum est: si autem illis non fieret subsidium charitatis, possent in majores & longiores morbos incidere, & tandem fieri infirmi ex pristina consuetudine, quod est omni religioni gravaminosum.

Ratio 3<sup>ta</sup>, quia morbi recenter exorti, ita plerumq; contingunt, validi, acuti, & violenti, ut hominem vel in instanti, vel brevi tempore extingvant, proinde ne hoc eveniat, tempestivè occurrendum est.

Ratio 4<sup>ta</sup>, quia si recenter infirmi non tractarentur aliter quàm sani, tunc duplicem paterentur afflictionem, unam à dolore corporis, alteram à dolore mentis provenientem, ex eo, quòd circa eos non adsit debita cura, ut à sua infirmitate liberentur.

Considera 2<sup>do</sup>. Quod tunc potest esse aliquid molestum alteri, quando est disconveniens ejusdem appetitui rationali & prudenti; tunc autem alteri potest aliquid injustum videri, quando ejusdem alterius violatur jus ad aliquam rem. Porro quando infirmi aliter tractantur in victu quàm alii fortiores, nihil fit disconveniens appetitui rationali, & prudenti eorundem, qui sunt corpore fortiores: deinde nullum jus eorum violatur, quia quòd tunc violetur? ostendi non potest; consequenter nec molestum, nec injustum debet videri eis, si prædicti infirmi discretius præ illis tractentur. Cujus ulterior ratio est, quia per hostile bellum capta mancipia, dum iusfirman-  
tur, etiam apud tyrannos aliter tractantur, quàm antea tractarentur, cum in sanitate existerent, pariter conducti pro continuo solario famuli, à bene compositis Dominis,  
alium

alium in debilitate merentur respectum, quàm antea meruerint, ipsi quoq; canes venatici, continuis difficilium venationum laboribus fracti, alia & meliora à suis venatoribus capiunt vitæ suæ sustentandæ subsidia, quàm antea receperint, & tamen hoc aliis non est molestum, nec injustum videtur eis, quos fecit aliqua consuetudo fortiores. Si ergo subjecta servituti mancipia, oblata liberè ad obsequia servi, & ipsi quoq; canes, habent hunc respectum, quodd à Dominis suis aliter tractantur in victu, quàm antea tractati fuerint, multò magis infirmi ex pristina consuetudine religiosi, merentur hoc, ut aliter tractentur in victu, quàm antea tractati fuerint, ut selectiores, nobiliores, leviores habeant portiones, quàm antea habuerint: Deinde si mancipia & servi, non habent sibi pro re molesta, nec injustum reputant, si aliis sociis specialis instante debilitate præstatur in victu gratia, multò magis religiosi non debent habere pro re molesta, nec injustum reputare, si eorum fratribus selectæ, sapidiores, & meliùs conditæ, concedantur refectioes.

Qui ergo tabescis invidiâ, quando vides particularem infirmis præstari favorem, discas vel ab ipsis mancipiis, tyrannis, irrationabilibus bestiis, charitatem, nec pro re molesta habeas, aut injusta, si infirmi fratres tui, nobiliorem quàm tu mensam habeant.

Considera *3tio*. Quodd alii quibus potest molestum esse, vel injustum videri, quando infirmi aliter tractantur in victu, sunt vel procuratores, vel dispensatores, vel præfecti culinarum, vel tandem illi, qui sunt ordinaria sanitæ, & fortitudine præditi: ne ergo hi omnes invideant infirmis, vel pro re molesta sibi habeant, quodd infirmi diligentes

ligentiùs & discretiùs tractandi sunt in victu quàm alli, videant motiva, ex quibus hæc diligentia, discretio, misericordia, & benignitas infirmis præstari debet? *1um* est expressum mandatum Regulæ S. Augustini, in qua inquit: *Qui infirmi sunt ex pristina consuetudine, si aliter tractantur in victu, non debet aliis molestum esse, nec injustum videri eis, quos aliqua consuetudo fecit esse fortiores*: ad quod præceptum implendum, obligantur superiores sub peccato secundùm gravitatem vel parvitatem materiæ, si infirmorum curam non gerunt, si non provident eis de medico, quando necessitas exigit, item si non provident de loco ad curandos ægrotos necessario. *2dum* motivum est, ex natura ipsius rei, quia scilicet portiones ordinariæ, solitæ, & consuetæ, plerumq; sunt crudæ, salis, acidæ, hæc autem omnia juxta lumen rationis, & juxta sensum omnium Philosophorum nocent infirmis, consequenter illis sunt subtrahenda, & alia selectiora victualia, & saviora subministranda. *3tium* motivum est, quia ipsi infirmi, etiam si velint, tamen ordinariè non possunt sumere portiones communes, & consuetas, imo etiam aliquando & selectas, præsertim cum amittunt appetitum comedendi: quomodo ergo illis intrudendæ sunt portiones vulgares, qui etiam ad selectas appetitum non habent.

Quicunq; ergo tenentur gerere curam infirmorum, imprimant bene suæ memoriæ hæc motiva, & habentes illorum memoriam, curent diligentius & discretius tractare infirmos, quàm sanos, aut quàm se ipsos. Præterea si tu ipse qui superior, vel procurator, vel dispensator, vel culinæ administrator es, infirmus esses, defacto jure naturæ exigeres aliter tractari, quàm tractantur alii, qui  
sani



fani, & quare ergo tam crudelis es, in proximum & fratrem tuum? quare tam indiscretè, & taliter tractas fratrem tuum? qualiter ipse nolles tractari, si ægrotares.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XXVIII.

*Nec illos feliciores putent, quia sumunt quod non sumunt ipsi, sed sibi potiùs gratulentur, quia valent, quod non valent illi.*

**C**ONsidera *imo*. In præcedenti Regulæ puncto, dedit mandatum S. Legislator, ut non sit molestum allis, nec injustum videatur, si infirmi aliter tractentur in victu, quàm fani. In hoc autem sequenti puncto, continuat idem mandatum, ut non putemus feliciores esse infirmos ex eo, quia ipsi nobiliores sumunt portiones, quàm nos in sanitate existentes, sed potiùs debemus nobis gratulari, quia nos valemus id facere, quod ipsi non valent. Et defacto in re, feliciores sunt fani quàm infirmi, licet delicatiores sumant portiones. Ratio hujus est *imo*, quia universaliter & ordinariè loquendo, felicius est ille, qui nullum dolorem in corpore patitur, quàm ille qui eidem subjacet. *2do* felicius est ille, qui officio suo satisfacere potest, & exinde mereri, quàm ille, qui ad utrumq; est impotens: porro fani officio suo satisfacere possunt, & per hanc satisfactionem mereri, infirmi autem ad utrumq; sunt impotentes, sic *vg*: fani possunt adesse Horis Canonicis, celebra-

lebrare sacrificia, ac opere operato, & opere operantis lucrari gratiam, possunt facere mortificationes corporis, ad matutinum media nocte surgere, meditationibus quotidianis adesse, ministrare infirmis, illosq; visitare, indulgentias plenarias facilius & commodius lucrari, quæ omnia sunt meritoria, si debito ordine fiant, ad hæc autem multa, infirmi sunt frequenter impotentes & incapaces, consequenter non sunt feliciores ex eo: quia sumunt ipsi, quod non sumunt alii.

Qui ergo indulgente divina bonitate, adhuc sano corpore gaudes, gratulare tibi in Domino hunc specialem favorem DEI, & gratias age DEO quia vales id, quod non valent infirmi, quia potes tantum mereri, quantum non possunt illi, & ora DEUM pro ipsis, ut etiam illi ad hunc statum redeant, in quo tu existis, & una tecum laudent DEUM, mereantur gratiam ejus, & postea vitam æternam.

Considera 2do. Utrum etiam feliciorem reputares Ethnicum, vel alium quemcunq; infidelem, *vg:* Judæum, Turcam, ex eo, quia ipse sumit lapidiora, nobiliora, suaviora, delicatiora percipit alimenta, quam tu, & in omnibus majorem commoditatem habet quam tu? Considera item, utrum equum morti proximum, vel saltem ex pristina consuetudine ægrotum, habentem tamen abundantiam avenæ, feni, & aliorum alimentorum, utrum inquam feliciorem reputares altero equo? qui similia alimenta non haberet, sanus tamen esset: defacto sectando dictamen prudentiæ, feliciorem reputares Catholicum, licet tantas commoditates non habeat, quantas Ethnicus, & equum feliciorem reputares sanum, destitutum prædictis

commo-

commoditatibus, quàm infirmum habentem omnia abundanter. Qualiter judicares de his omnibus, proportionatè judica de fratre tuo, & non putes illum feliciorem ex eo, quia ipse sumit, quod tu non comedis, quia ipse bibit, quod tu non bibis: hæc enim omnia licet dulcissima, suavissima, & conditissima sint, plerumq; infirmis amara, ingrata, & abominosa videntur: & cum majori appetitu panem hordeaceum sumere possunt sani, quàm exquisita obsonia, & dulcissimas portiones, infirmi.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XXIX.

*Et si eis, qui venerunt ex moribus delicatioribus, ad Monasterium, aliquid alimentorum, vestimentorum, operimentorum datur, quod aliis fortioribus, & ideo felicioribus non datur, cogitare debent, quibus non datur: quantum de sua seculari vita, illi ad istam descendierint, quamvis usq; ad aliorum, qui sunt corpore firmiores, frugalitatem pervenire nequiverint.*

**C**ONsidera imo. Quid intelligatur in hoc textu per illa verba: *Cogitare debent, quibus non datur.* Respondeo, intelligitur hoc: quòd dum fortiores, adeoq; feliciores viri religiosi vitio ducunt, id, quando venientes ex moribus delicatioribus, tractantur discretius, tunc ne illis injuria aliqua videatur (licet nulla sit) debent co-



gitare quid ipsi sint? quales sint, cujus statûs, & conditionis? cujus roboris, valetudinis? verbo loquendo, debent cognoscere se ipsos, quò ad substantiam, qualitates, accidentia, & circumstantias: quodsi autem se ipsos perfectè cognoverint, non invidebunt aliis, quòd delicatius & discretius tractentur. Cognitio enim sui ipsius, sicut ad alia vitia, ita ad tollendam invidiam, tantùm prodest, quantum sol ad tollendas tenebras. Dum enim aliquis cognoscit se ipsum nihil esse, & hòc ipsò judicat sibi nihil deberi, adeoq; alteri non invidet, licet plurimis abundet bonis. Unde S. Augustinus Ser. 50. de verb: Apostoli svadet ejusmodi cognitionem sui: *Semper tibi displiceat, quod es, si vis pervenire ad id, quod non es, nam ubi tibi placuisti, ibi remansisti.* Et de eodem S. Augustino testatur Rodriquez Parte 2da, Tractatu 2. Cap: 9. quòd continuò precabatur DEUM, & dicebat: *DEUS semper idem, noverim me, noverim te!* Ubi adverte, quòd S. Augustinus hoc primò precabatur, ut noverit se, tum secundo, ut noverit DEUM, quia cognitio sui, ducit nos ad bene cognoscendum DEUM, ut docet Cassiodorus: *Magnus accessus ad DEUM, est cognitio infirmitatis suæ. Locis corpora continentur, animi autem locus, est affectio sua. Magna est utilitas servo DEI, propriam infirmitatem cognoscere, atq; in suis viribus aut meritis nullam fiduciam habere. Tunc enim incipit adesse virtus divina, quando deficere incipit virtus humana.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, cognosce te ipsam, & proximior eris DEO, nunquam invidabis, si alii tractentur discretius in alimentis, vestimentis, & aliis commoditatibus. Quare non meis, sed Rm̃i Choriola-

riolani concludo verbis, qui in expositione super Regulam commento 25. inquit: *Redeat ergo Fratres mei, unusquisque in cor suum, intelligat se, cognoscat dignitatem suam, discutiat se ipsum, consideret unde venerit? quo tendat? quomodo vivat, quid agat? quid committat, quidve omittat, quantum quotidie vel proficiat, vel deficiat? quibus cogitationibus magis incursetur, quibus affectibus frequentius molestetur? quibus tentationum machinis a maligno spiritu acrius impugnetur, & cum totum interioris, exteriorisque hominis, statum, presentiam, habitum, conditionem, successumque, quod fieri posset, plenè cognoverit, non modo qualis sit, verum etiam qualis esse debeat, intelliget. Et tunc utique non se inflabit, sed humiliabit, nec ea quaeret in Monasterio, quae foris habere non poterat. Compatietur Patribus suis, compatietur debilibus, compatietur & his, qui de moribus delicatioribus ad Monasterium venerunt, si non ita parè, ita frugaliter, ita stricte, ita etiam sobriè vixerint, tolerabit eos, patietur, & aequò animò feret, si quid alimentorum, operimentorumve plus, vel delicatius eis, quam cæteris impartietur, per hanc sui cognitionem, etiam ad summi DEI poterit sublevari contemplationem.*

Considera 2do. Quid significant illa verba Regulæ: *Cogitare debent, quantum de sua sæculari vita, illi ad istam descenderint?* Respondeo: significant id, quod dum Religiosi sanitate præditi, invident aliis delicatioribus, quòd discretius tractentur, tunc isti invidentes, debent cogitare, & sibi proponere ante oculos, quantum viri delicatiores se se humiliaverint, tum viri delicatiores venientes ad Religionem, quantum in sæculo reliquerint, quantos honores, prærogativas, dignitates contempserint? quantas opes, fortunas, prædia & thesauros spreverint, illisque om-

mnibûs contemptis subdiderunt se potestati superiorum, & qui antea erant majores omnibûs, hi modo facti sunt æquales, singulis in Religione degentibus. Hoc autem totum cogitabunt, expendent, ac diligenti mente revolvent, non inuidebunt illis viris delicatioribus, si discretiùs à Superiore tractentur. Viri autem delicatiores ita se debent gerere, ut ipsi non porrigant occasionem invidiæ, quod faciliè præstabunt, si de familia sua, prosapia, domo, sanguine, prærogativis, honoribus, fortunis, & opibus, non gloriabuntur, sed totum quidquid fuerant, tacebunt. Gloriatio enim & jactantia de sublimi prosapia sua, vel bonis fortunæ, est in Religionibus odiosa & prohibita. Unde sicut inferiores conditione, non debent invidere illis, qui sunt altioris conditionis, ita illi, qui majores fuerant in sæculo, non debent de sua nobilitate gloriari, sed potiùs tenentur omnibus æquales fieri: ne fiat illa contentio: *Quis est major nostrum in regno celorum?* Quare iterum non meis, sed ejusdem Reverendissimi Choriolani concludo verbis: *Sit ergo in servis DEI discretio personarum, quia etiam Præceptor noster dicit: Non æqualiter omnibus, quia non æqualiter valetis omnes: sit agnitio statûs eorum, sit rectum sanumq; judicium.* Et inferiùs idem inquit: *Tolerandi enim sunt, qui minùs possunt: sufferendi, qui minùs valent, compatiendum illis, qui delicatiùs in sæculo vivere consueverunt.*

Considera 3tio. Quòd licèt S. Legislator concesserit discretiùs tractandos, qui ex moribus delicatioribus venerunt ad Monasterium, tractandos inquam in alimentis & vestimentis, tamen hæc discretio debet esse valde moderata, & cauta, nec ita laxa, ut per illam separata & diversa



versa ab aliis parari debeant alimenta, vel vestimenta, sed tantum debet esse talis, ut ex vi illius non absolutè, sed tantum aliquid plus, quam aliis tribuatur: unde S. Legislator non dixit: *Et si eis, qui ex moribus delicatioribus venerunt, alia alimenta & vestimenta dantur*: sed tantum dixit: *Aliquid alimentorum, vestimentorum &c.* ut delicatiores discant, se non posse pretendere diversa specie alimenta, vel vestimenta, sed tantum aliquam autionem vel meliorationem secundum quid, & diminutè: si enim non secundum quid & diminutè, sed absolutè alia alimenta, & alia penitus vestimenta deberent tribui delicatioribus, tunc vita & mensa communis notabiliter tolleretur, deinde imponeretur grave onus rei familiaris Præfectis, & quod majus est, illi qui taliter tractarentur, non haberent modum & occasionem aliquando recedendi à vita delicata, & accedendi ad austeritatem religiosam, sed potius præteritam vitam suam delicatam, magis confirmarent in deliciis, & fortè majorem habitum & consuetudinem contraherent delicatè vivendi, quam antea contraxerint in sæculo. Tandem non posset absolutè ostendi, quò differet vita talium religiosorum, à vita præterita seculari. Unde ne hæc evenirent, S. Legislator non mandavit absolutè, ut delicatiores tractentur discretius in Monasterio, sed tantum dixit sub conditione, *Si eis aliquid datur, quod aliis fortioribus non datur, &c. cogitare debent quibus non datur &c.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non pretendas absolutum & diversum ab aliis modum tractandi te, sed esto contentus, si tractatus fueris diverso ab aliis modò, secundum quid & diminutè, seu servatò prudenti moderamine.

EX.

# E X P O S I T I O

## E T

# M E D I T A T I O XXX.

*Nec debent velle omnes, quod paucos vident amplius, non quia honorantur, sed quia tolerantur accipere: ne contingat detestanda perversitas, ut in Monasterio, ubi quantum possunt, fiunt divites laboriosi, fiant pauperes delicati.*

**C**ONsidera *imo*. Quòd dum aliquod onus extraordinarium imponitur uni, vel pluribus paucis, statim omnes alii murmurant, insurgunt, timentes ne sibi præjudicium fiat, & onus simile injungatur: quando autem aliquid de onere paucis minuitur, quando illis discretius aliquid conceditur, & paternè indulgetur, statim alii hanc extraordinariam indulgentiam videntes, eandem volunt, & prætendunt, & sibi pariter deberi judicant. Contra hos ponit mandatum S. Legislator, dum inquit: *Nec debent velle omnes, quod paucos vident amplius accipere*: hæc enim volitio accipiendi id, quod paucis propter occurrentes circumstantias conceditur, cùm procedat ex fontibus prohibitis & illicitis, etiam & illa prohiberi, & aboleri debet.

*1mo* enim procedit ex defectu appetitus rationalis mortificati, si enim hic appetitus rationalis esset mortificatus, defectò etiam si videremus aliquid paucis concedi, quod nobis negatur, id absolutè non vellemus, imo contemneremus.

*2do* Procedit ex avaritia, avari enim etiam id volunt habere-

habere & accipere, quod ad eos non pertinet, nec eis debetur: qui enim vult id, quod paucos videt accipere, ex dispensatione superiorum, hic vult id, quod ad eum non pertinet, nec debetur ei, adeoq; avarus est, consequenter ejus volitio procedit ex fonte avaritiæ.

3to. Procedit ex invidia, hæc enim est tristitia de bono alterius: porro qui volunt id, quod paucis conceditur, ordinariè tristantur, & affliguntur de bono alterius: & sic ne tristentur, & affligantur intus, volunt id accipere, quod alter jam accepit.

4to. Procedit ex æstimatione sui ipsius, quod scilicet tales nos esse æstimamus, & ita dignos, sicut sunt illi, quibus aliquid extraordinariè indulgetur, & quia hanc æstimationem nostram veram putamus, hoc prætendimus & volumus, quod aliis concessum esse per discretionem videmus.

5to. Tandem procedit ex dissolutione videndi, si enim dissolutum videndi modum non haberemus, defactò multa quæ videmus, non videremus, nec haberemus occasionem volendi ea, quæ aliis paucis concessa sunt.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende, ex quo fonte procedit in te affectus, seu vitium volendi ea, quæ aliis propter certas circumstantias, ex dispensatione superiorum conceduntur.

Considera 2do. Motiva & rationes S. Legislatoris, propter quas prohibet, ne omnes velint illud, quò pauci ex dispensatione utuntur. 1ma ergo ratio, propter quam prohibet, ne omnes velint uti cibus delicatioribus quibus pauci utuntur, est hæc: *non quia honorantur, sed quia tolerantur*: hoc est non ideo illis, qui ex moribus delicatio-

ribus



ribus venerunt ad Monasterium, dantur aliquæ portiones delicatiores, & nobiliores, quasi verò vellet illos Religio honorare, venerari, æstimare, aut digniores præ cæteris reputare, sed potius ideo, quia eorum consuetudinem in sæculo contractam, benignè tolerat, paternè iustinet, suaviter patitur, si enim non toleraret, nec pateretur, sequeretur quòd Religio esset crudelior carceribùs tyrannorum, *Quis enim* (inquit Rñus Humbertus) *tyrannus, vel etiam saracenus, nobilibus & delicatis incarceratis apud se, non facit misericordiam maiorem, quàm aliis.* Quare si Religio præstat aliquā discretionē, quam plerumq; præstant tyranni, consequenter hic crudelior est tyrannus, qui talem discretionem præstandam impedit, vel negat. 2da ratio propter quam S. Legislatores prohibet, ne omnes velint uti cibis selectioribùs, quibùs utuntur delicatiores, est hæc: *Ne contingat detestanda perversitas, ut in Monasterio, ubi quantum possunt, fiunt divites laboriosi, fiant pauperes delicati.* Porro debitus ordo Monasterii, & cujuslibet Religionis hic est: ut divites, delicatiores &c: delicatiùs & discretiùs tractentur, pauperes autem ut plùs & diligentius laborent; perversus autem ordo est, quando divites & delicatiores fiunt laboriosi, pauperes autem delicati, quod eveniret, quando omnes vellent id, quod paucos vident amplius accipere. Talem ergo perversum ordinem vocat S. Legislatores, *detestandam perversitatem.* Magna quippe & detestanda perversitas est, (inquit hic Rñus Choriolanus) *ut pauperes, inopes, egeni, ignobiles, & rustici homines in sæculo, velint tanquam nobiles & magni viri in Religione tractari, ubi divites & generosi homines, sobriam & parcam vitam ducunt, quod tamen fieri sæpenumero videmus.* Efferunt enim  
se ple-

*se pleriq; nonnunquam in Religione, ut in ea primum accubitus, delicatiores cibos, praelaturas, eminentiam quarant, cum tamen in sæculo pauperes, infirmi, & abjecti extiterunt. Contra, multi quanto nobiliores, delicatioresq; fuerant in sæculo, tanto postmodum abjectius, discretius, humiliusq; degunt in Monasterio. Illi quidem ventri, hi menti serviunt; illi mundum sequuntur, hi DEUM venerantur. Illi per latam spatiosamq; viam tendunt ad pœnam, isti per arctam & angustam tendunt ad gloriam. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, caveas velle id, quod paucos vides ampliùs accipere, ne in te, ex te, & per te, contingat adeo detestanda perveritas Religionis & observantiæ regularis.*

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XXXI.

*Sanè, quemadmodum ægotantes necesse habent minùs accipere, ne graventur, ita, & post ægritudinem sic tractandi sunt, ut citiùs recreentur, etiamsi de humilissima sæculi paupertate venerunt, tanquam hoc illis contulerit recentior ægritudo, quod divitibus anterior consuetudo.*

**C**ONsidera imò. In præcedenti immediatè textu aiebat S. Augustinus de illis infirmis, qui venerunt ex moribus delicatioribus ad Monasterium: in hoc autem textu ait de quibuscunq; infirmis, & hortatur, ut illi omnes ita tractentur post ægritudinem, sicut tractabantur in actu-

ali ægritudine, etiam illi de humillima sæculi paupertate venerunt. Hujus autem suæ ordinationis statim subjungit finem & rationem; nempe ut citiùs recreentur, id est: sanentur; sicut enim Religioni necessarium est, ut ægrotantes ad sanitatem perfectam deveniant, ita pariter necessarium est, ut etiam post ægritudinem ita tractentur, sicut in ægritudine tractabantur, quæ discretio si sublata fuerit, etiam sanitas eorum dilata manebit, cum molestia infirmorum, & cum gravi incommodo ipsius Religionis. Sicut ergo medicus non tantùm durante ægritudine curat infirmum, medicamenta applicat, eiq; assistit, sed etiam post ægritudinem invigilat, ne infirmus recidat, & ne ad pristinam ægritudinem redeat, ita etiam Superior, vel ejus Procurator, non tantùm in actuali ægritudine, sed etiam post illam, debet æquali modo tractare infirmos, ut celerius pristinæ sanitati restituantur. Quod si negaverit, erit similis illi, qui naufraganti in mari porrexit tabulam, vel stipitem, postquam autem naufragus fuerit proximus littori, ille eidem subtrahit auxilium, & evasionis methodum. Si ergo aliqui nolunt talibus succurrere ex officio & obligatione, saltem succurrant ex misericordia, siquidem juxta testimonium Leonis Papæ in sermone de apparitione: *Misericordiæ virtus tanta est, ut sine illa ceteræ, etsi sint, prodesse non possint. Quamvis enim aliquis fidelis sit, & justus, & sobrius, & aliis majoribûs ornatus insignibûs, si misericors tamen non est, misericordiam non mereatur.* Et Joannes Chrysostomus super Mathæum: *Justitia sine misericordia, non est justitia, sed crudelitas: sic misericordia sine justitia, non est misericordia, sed fatuitas.*

Considera 2do. Quòd plerumq; etiam ipsi Religio-  
num



num Prælati, ac eorum Procuratores, vel subalterni superiores, habent quidem sollicitam infirmorum diligentiam, sed cum admixta personarum acceptione: nimirum his provident necessaria, hos discretè tractant in infirmitate, quos noverunt esse, seu fuisse divites, magnates, nobiles, vel aliò titulo insignes: quos verò sciunt esse pauperes, egenos, ignobiles, & nullâ nominis magnitudine claros, eisdem negligunt, obliviscuntur, & nullum eorundem respectum, durante debilitate habent. Sed talis abusus displicet S. Legislatori, quoniam jubet etiam pauperimos, & abjectissimos ita tractari post ægritudinem, sicut quoscunq; divites, aut nobiles, dum addit: *Etiam si de humillima sæculi paupertate venerunt*: sicut enim divites aut nobiles, pro titulo se tractandi discretiùs, habent anteriorem consuetudinem suam, ita pauperes pro simili titulo & ratione, habent recentiorum ægritudinem suam. Deinde, sicut integra divitum sanitas est necessaria Religioni ad tractanda ejus negotia, ita & pauperum est omnibus proficua ad sustinenda onera chori, sacrificiorum &c. Discant ergo hîc Prælati, quòd æqualiter pauperum, sicut & divitum curanda est reparatio sanitatis, quia Christus Dominus non tantum divites, sed etiam pauperes, dum esset in hoc mundo, dignatus est sanare & reficere.

## EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO XXXII.

*Sed cum vires pristinas reparaverint, redeant ad feliciorum consuetudinem suam, quæ famulos Dei tantò*

*amplius decet, quanto minus indigent, nec cibi eos teneat voluptas jam vegetatos, quos necessitas aliquando levârat infirmos.*

**C**ONsidera *imo*. Quid hic intelligitur per feliciorē consuetudinē? hoc ut bene percipiatur, sciendum est. Duplex est in Religionibus consuetudo, *1ma*, quā verē infirmi liberantur vel ab omnibus, vel ab aliquibus tantū oneribus, pro ratione majoris, vel minoris infirmitatis. *2da*, quā omnes illi, qui fuerunt infirmi, & postmodum facti sūnt sani, tenentur subire omnia onera, & exercitia Religionis. Prima illa consuetudo vocatur felix, quia per illam exercetur charitas erga infirmos. *2da* vocatur felicior consuetudo, quia per illam religiosi volentes proficere, exercent ex charitate omnia onera Religionis, quæ tempore infirmitatis intermiserunt. Præterea præfata consuetudo ideo felicior est, quia per illam primam quærebatur principaliter, ut commoditatem habeant in infirmitate: per hanc autem *2dam* quæri solet, ut exequantur id, ad quod vocati sunt, ut proficiant de virtute in virtutem, & ut subeant omnia onera, nullō exceptō. Sicut ergo S. Legislator ordinat per suam Regulam, ut respectu infirmorum servetur prima consuetudo, tamen postquam sanati fuerint, disponit, ut redeant ad *2dam* feliciorē consuetudinē suam, hoc est: ut faciant id, quod antea faciebant, & exerceantur in his, in quibus antea exercebantur: unde inquit S. Legislator: *Sed cum vires pristinas reparaverint, redeant ad feliciorē consuetudinē suam.* Obligatio autem redeundi ad feliciorē consuetudinē suam, provenit ex multis capitibus: *1mum*, est ipsa Professio,

fessio, vi cuius se obligarunt ad sustinenda omnia onera Religionis, & ad exercenda omnia ejus exercitia, 2dum, est cessatio infirmitatis, vigore cuius liberi fuerant à prædictis exercitiis: sicut ergo cessavit infirmitas, ita debet cessare & indulgentia, seu libertas ab operando & laborando. 3tium, est praxis totius orbis, vi cuius infirmi, postquam sanati fuerint, redeunt ad prima onera sua, quæ antea sustinebant. 4tum, quia religiosi inutiles redderentur, si post cessationem infirmitatis, non redirent ad pristinum statum suum. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, vide qualiter te post infirmitatem geras? & utrum ad pristinam tuam consuetudinem redieris.

Considera 2do. Quid velit S. Legislator per illa verba: *Quæ famulos Dei tanto amplius decet, quanto minus indigent?* respondeo: intelligit majorem decentiam religiosorum provenire ex eo, quando minus indigent, hoc est, quando minorem commoditatem exigunt, quando sunt pauperes, & quando in paupertate sua, & austeritate sibi complacent. In his ergo verbis S. Legislator dat motivum, propter quod religiosi nuper infirmi, & modo sani, debeant redire ad feliciorē consuetudinem suam, nempe: quia illos magis decet minor indigentia, quàm exigentia, & abundantia commoditatum. Quamvis ergo nulla alia necessitas, vel admonitio superiorum esset, sola decentia & honestas mentis, potest illos ad hoc inducere, ut redeant ad pristinam consuetudinem suam. Decentia verò præfata crescit juxta minorem indigentiam: minus indiges, major est tui decentia, plus indiges, minorem acquiris decentiam. Famulorum ergo & amatorum mundi decentia in hoc consistit, ut illi plus indigeant: unde  
quò



quò plura habent, eò magis ab omnibus æstimantur, honorantur, & observantur : decentia autem famulorum Dei in hoc consistit, ut minùs indigeant : unde illi quò minora & pauciora à superioribus exigunt, eò magis spirituales, perfectiores, & sanctiores reputantur. Et tales fuerunt antiqui viri Apostolici, qui quò plùs abundabant gratiâ, & spiritu serviendi DEO, eò paucioribûs indigebant.

Confidera 3tio illa verba S. Augustini : *Nec cibi eos teneat voluptas jam vegetatos, quos necessitas aliquando levarat infirmos* : per quæ verba hoc significatur, quòd recenter sanati, ideo debeant redire ad pristinam consuetudinem suam, ne eos jam vegetatos teneat ciborum & delicatiorum alimentorum voluptas, hoc est ne contrahant habitum in cibis & alimentis delicatis. Omnes enim voluptates id sibi habent proprium, quòd à quibus frequenter gustatæ fuerint, illos teneant, & quasi vinculis adstringant, ex illisq; frequenter gustatis ac perceptis oritur gravis plerumq; habitus & consuetudo, talis, ut illam deferere gravissimùm sit. Sic v.g. ebrietas tenet ebriosos, ne ab illa desistant, & ingens patiuntur tædium, quando nihil bibunt : sic & libido tenet lascivos, ut nec unâ horâ possint pacificè durare, sine suis objectis, in quibus immerfi sunt. Unde S. Augustinus in Psal: 30. inquit : *Vincere consuetudinem dura est pugna*, & S. Gregor: libr: 15. moral: inquit : *Tenent prave consuetudines, quem semel ceperunt; atq; quotidie duriores existunt : & nonnisi cum peccatoris vita finiuntur*. Proinde ne viri religiosi huic consuetudini, habitui, & servituti subjaceant, pramonet illos S. Legislatores, ut tempestivè redeant ad pristinam consuetudinem suam, alias si non redirent, tenerentur à voluptate ciborum in vinculis,

tanquam aliqua mancipia. Sicut ex ebrietate frequentata oritur habitus, consuetudo, & quædam necessitas inebriandi: ita ex voluptate ciborum tempore infirmitatis usitata, oritur consuetudo, inclinatio, & propensio ad frequentandos ulteriùs cibos delicatos. Qui ergo in infirmitate utebaris cibis delicatioribùs, tu quàmprimùm sanatus fueris, redeas ad antiqua alimenta, ne à voluptate tenearis, & tanquam captivus ab illa maneat, redeas item ad omnia onera & exercitia Religionis: *Esto vigilans* (loquor cum Thoma à Kempis) *& diligens in Dei servitio, & cogita frequenter, ad quid venisti? & cur sæculum reliquisti? nonne ut DEO viveres, & spiritualis homo feres? igitur ad profectum ferveas, quia mercedem laborum tuorum in brevi recipies: nec erit amplius tunc timor, aut dolor in finibus tuis. Modicum nunc laborabis, & magnam requiem, imo perpetuam latitiam invenies. Si tu permanseris fidelis, & fervidus in agendo, DEUS procul dubio erit fidelis, & locuples in retribuendo.*

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XXXIII.

*Illos æstiment ditiores, qui in sustinenda parcitate fuerint fortiores: melius est enim minùs egere, quàm plùs habere.*

**C**ONsidera imo. Quomodo illi sint ditiores, qui in sustinenda parcitate & paupertate fuerint fortiores? qui enim parcè vivit, supponitur id vel ob defectum, vel ob tenaciam agere, qui autem in paupertate vivit, quomodo

do dives esse potest? ad hoc respondeo: qui in paritate & paupertate vivit, ille ditior est divitibûs.

1mo. In profectu voti paupertatis, quod emisit: votum enim paupertatis requirit, ut parçè vivamus, & simus paucis contenti, proinde qui hoc votum implet, fit ditior in executione voti sui, consequenter & profectu religioso.

2do. Qui in paupertate vivit, ditior est divitibûs in eo, quia paupertatem suam habet pro manuâtrice ad cælum, ut docet S. Chrysostomus serm: 18. super Epist. ad Hæbreos: *Paupertas est manuâtrix quædam in via, quæ ducit ad cælum, unctio athletica, exercitatio quædam magna, & admirabilis, portus tranquillus. Nihil opulentiùs eo, qui paupertatem spontè diligit, & cum alacritate suscipit.*

3tio. Qui in paritate & paupertate vivit, est ditior divitibûs in eo, quia cælum pro paupertate acquirit, juxta S. Aug: de verb: Apost: serm: 28. *Non tibi displiceat paupertas tua, nihil ea potes ditiùs invenire. Vis nôsse quàm locuples sit? cælum emit: quibus thesaurus conferri possit, quod pauperibus videmus indultum, ut ad regnum cælorum veniret dives, possessione sua obtinere non potuit, nunc obtinet, ut contemptu perveniat.*

4to. Qui in pauperrate vivit, est ditior divitibûs in eo, quia DEUM possidet, & in DEO omnia, ut docet S. Leo serm: 4. in Quadrag: *Semper dives est Christiana paupertas: nec pavet in isto mundo indigentia laborare, cui donatum est, in omnium rerum Domino, omnia possidere.* Hoc ipsum sentit V. Beda lib: 2. in Proverb: cap: 13. *Pauper innumerabiles divitias possidens, est pauper Evangelicus, qui cum DEUM ipsum bonorum omnium fontem gisset in corde, bonis indigere non potest. Si ergo hic nullò eget, & multas divitias habet,*



*habet, dives est. Verè dives, qui paupertatem spiritus habens, virtutes veras animæ opes ad se transtulit possidendas.*

5to. Qui in paupertate vivit, ditior est in eo divitibus, quia dæmoni non subjacet, & nihil habendo, omnia possidet, ut docet S. Laurentius Justinianus in leg: vit: Tract: de paupertate cap: 4. *Vis inopiæ divitias addiscere? non subjacet demonibus, non assistit regibus, quia militat DEO, & cum Angelis ipsis, celorum Regi famulatur. Non habet horrea, ubi grana reponat; sed talem abundantiam, ut habere mundum universum, nihil existimet. Non habet, quod thesaurizet in terra, quoniam cuncta, quæ possidet, recondit celo: non indiget servis, magis autem servos, possessiones, & cogitationes, quæ regum corda dilatant, regnum, aurum, & omnia talia, quemadmodum puerorum ludibria deridet, & sicut præteriens umbra, cuncta quæ omnibus cara videntur, existimat fore contemptibilia.*

6to. Qui in paritate & paupertate vivit, ille divitibus est ditior in eo, quia sicut cor suum gerit vacuum cupiditatibus terrenis, ita illud habet plenum gratiis supernaturalibus, & donis S. Spiritus: gratiæ enim & dona Spiritus Sancti, illuc facillimè descendunt, ubi cor nihil in se terrenum possidet:

7mo. Qui in paritate & paupertate vivit, ille divitibus ditior est in eo, quia cor ipsius abundat pace interna, & securitate conscientie: unde Vene: Beda in 2dam ad Corinth: inquit: *Pauper in cella, dives in conscientia, securior dormit in terra, quàm dives in purpura.*

8vo. Qui in paritate & paupertate vivit, ditior est divitibus in eo, quia potitur vera hilaritate, & lætitia animi: hinc S. Laurentius Justinianus Tract: de paupertate

cap: 4. inquit: *Quid paupertate melius? quid securius? quid jucundius? tristentur omnes, cuncti gemant, formident universi, hac semper hilaris, semper eodem vultu in caelo, ideo nihil habet, quod omittere possit in terra.*

9no. Qui in parcite & paupertate vivit, ille est divitibus ditior in eo, quia gaudet plena libertate animi, non constricti vinculis horum terrenorum, teste S. Isidoro libr: 2do, Epist: 23. *Pura & numeris omnibus absoluta libertas est, nullâ omnino re indigere.*

10mo. Qui in parcite & paupertate vivit, ille est divitibus ditior in eo, quia sine dolore ad mortem disponitur, sine angustia moritur, nihil enim habet, de cujus amissione doleat, vel tristetur, qui pridem reliquit & contempsit omnia, solum autem DEUM in tota vita sua quæsit.

Rectè igitur S. Augustinus dixit: *Illos æstiment ditiores, qui in sustinenda parcite fuerint fortiores: & propter paritatem rationis, illi æstimandi sunt ditissimi, qui in sustinenda parcite sunt fortissimi.* Si ergo & tu in paupertate sustinenda fortis es, tunc eò ipsò dives es: si autem in ea paupertate sustinenda fortior es aliis, tunc & ditior es aliis: tandem, si in hac parte fortissimus es, eò ipsò ditissimus es: non aurò & argentò, sed ipsa fortitudine sustinendi, & gratiis DEI eam consequentibus, supra enumeratis, accedit in hunc sensum & Seneca Epist: 2. *Cui cum paupertate bene convenit, dives est.*

Considera 3tio. Quare melius est minus egere, quàm plus habere? Ratio 1ma est, quia qui minus eget, minus oneratur, minus turbatur, minus inquietatur, minus ab avaritia impetitur: qui autem plus habet, magis oneratur,

tur, magis turbatur, magis inquietatur, magis ab avaritia impugnatur.

Ratio 2da. Qui minùs eget, minùs timet, tam hostem, quàm furem, quia non habet, quod ipsi hostis vel fur auferat. Qui autem plùs habet, continuò timet, ne amittat, continuò suspicatur, ne perdat, continuò quærit loca, in quibus pecuniam abscondat, postquàm autem abscondit, etiam illum locum custodire cogitur, & etiam si custodiat, plerumq; subtrahitur id, quod habuit.

Ratio 3ta. Qui minùs eget, minorem curam, sollicitudinem, & occupationem circa temporalia habet, qui autem plùs habet, majorem curam, sollicitudinem, & occupationem circa temporalia acquirit, & patitur.

Ratio 4ta. Qui minùs eget, ille minùs cordis immergi habet in temporalibus, qui autem plùs habet, plùs etiam cordis immergit in temporalibus, juxta illud: *ubi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum erit.*

Ratio 5ta. Qui minùs eget, plerumq; nudus est, qui autem nudus est, fortior est ad pugnandum cum dæmone, juxta doctrinam S. Gregorii Papæ dicentis: *Nihil maligni spiritus in hoc mundo proprium possident. Nudi ergo cum nudis luctari debemus. Si enim vestitus quispiam cum nudo luctatur, citius in terram deijcitur, quod habeat, unde teneatur. Quid autem sunt terrena omnia, nisi quædam corporis indumenta?* qui ergo cum diabolo ad certamen properat, vestimenta abijciat, ne succumbat.

Ratio 6ta. Qui minùs eget, ad minorem reddendam rationem & calculationem tenetur: qui autem plùs habet, majorem rationem de possessis reddere cogetur in extremo Judicio DEI. *Cum enim augentur dona, rationes*



*etiam crescunt donorum.* S. Gregor. Homil: 9na in Evang:

Ratio 7ma. Qui minùs eget, plùs proficit in spiritu, plùs meretur, plùs acquirit gratiæ divinæ: qui plura possidet, minùs proficit, & minùs meretur, consequenter & minùs de gratia divina consequitur.

Rationes hæcenus allatæ confirmantur S. Scripturæ verbis, nam Psal: 36. v. 36. dicitur: *Meliùs est modicum iusto, super divitias peccatorum multas.* Et Proverb: 15. v. 16. *Meliùs est parùm cum timore Domini, quàm thesauri magni, & insatiabiles.* Et Proverb: 16. v. 8. *Meliùs est parum cum iustitia, quàm multi fructus cum iniquitate.* His consideratis, disce minùs egere, quàm plùs habere: & sic tutior, felicior, & pacatior vives. Quod si te cupiditas urgebit, ut plùs habeas, memento semper doctrinæ S. Augustini: *Meliùs est minùs egere, quàm plùs habere.* O quàm multi plurima habuerunt! & nudi, inopes, & miseri ad sepulchrum descenderunt! qui verò minùs, vel nihil habuerunt, illi divites ad cælum intraverunt. Unde de S. Martino Pontifice Breviarium testatur: *Martinus sinu Abrahæ latus excipitur. Martinus hic pauper & modicus, cælum dives ingreditur! hymnâs celestibus honoratur.*

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XXXIV.

*Non sit notabilis habitus vester: nec affectetis vestibûs placere, sed moribûs.*

C O N S I D E R A i m o . Quòd hoc verbum: *notabilis*, derivationem suam habeat ab hac voce *nota*: hæc autem

vox *nota*, idem significat, quod censura, reprehensio, aut vituperium: unde ordinariè illi, qui in aliquo vitio vel crimine victi sunt, appellantur *notati*. Sicut ergo hæc vox *nota*, significat censuram, seu reprehensionem, ita hæc vox *notabilis*, significat id plerumq; quod est censurabile, reprehensibile, vituperabile. Et in hoc sensu utitur hac voce Sanctus Legislator, dum inquit: *Non sit notabilis habitus vester*, hoc est: non sit talis, qui sit censurâ humanâ dignus, reprehensione, aut vituperiô. Porro notabilis habitus evenire solet ex triplici fonte; nempe ex difformitate, pretio nimio, vel ex imitatione sæcularium. Notabilis habitus ex difformitate est, quando aliquis non servat figuram, modum, & formam observari solitam in vestimentis suæ Religiónis. Notabilis habitus ex pretio est, quando aliquis ingenti pretio comparat vestes, & quò pretiosior & sumptuosior potest inveniri pannus, illum cõémit. Notabilis habitus ex imitatione sæculari est, quando aliquis servat quidem habitum religiosum quò ad substantiam, sed dum videt apud sæculares novum aliquod genus in comparatione vestium, dum videt novum modum, novam figuram exquisitam, effaminatam, aut mollem, statim eandem vult imitari, & non attentâ regularis habitûs accidentali formâ, & figurâ; sæcularem formam & figuram, ac quantitatem in comparandis sibi vestibus eligit, & sequitur. Contra hos omnes expressè statuit præceptum S. Legislator dicens: *Non sit notabilis habitus vester*.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, reflectaris intra, qualis sit habitus tuus? & ex quo capite notabilis? si ex difformitate? cave, ne perdas externum speciale

cialè signum professionis tuæ: habitus enim uniformis, ordinariè signum est externum professionis. Si ex pretio notabilis est habitus tuus? cave, ne verum paupertatis lædas, aut te ipsum nimio sumptu graves, vel exhaustas. Si tandem ex imitatione sæculari notabilis est habitus tuus? erubescere & confundere, quòd religiosus sis, & vitam sæcularem imiteris! Quidquid ergo vides notabile in habitu tuo, protinus illud abscinde: *Quia habitus & tonsura modicum conferunt, sed mutatio morum, & integra mortificatio passionum, verum faciunt religiosum.* Thomas à Kempis cap. 17. de imit. Christi.

Confidera 2do. Qualem habitum, & qualia vestimenta acceperis in die tuæ vestituræ, ac professionis? certè non contulit tibi superior protunc notabilem habitum, ex difformitate, pretio, aut ex imitatione sæcularium, sed tibi contulit potiùs talem habitum, qui omnem notam excludit, & omnis censuræ incapax est, quem dum tibi conferret, exuit te de antiquo habitu sæculari, ac pretioso, ( si talem habuisti ) cum hac spe sua, & obligatione tua, quòd eundem ad salutem animæ tuæ uniformiter portabis; exuit te inquam non tantùm ex habitu sæculari, sed etiam ex actibus sæcularibus, dicens in actu professionis tuæ: *Exuat te Dominus veterem hominem cum actibus suis, & induat te novum.* Ad quid ergo ad idem lutum redis, quod pridem reliquisti? ad quid sæcularium vestium imitatis formam, & mollitiem, quam semel solenni professione abjurasti? ad quid singula ingenti pretio comparas opera, quando in paupertate vivere decrevistis? Memento igitur professionis tuæ, & talem habitum continuò portare stude, qualem ab initio tui ingressus accepisti.

Neq;



Neq; te juvat, si excusari velis hac ratione, quod communiter etiam alii notabilem habitum gerant, vestesq; pretiosas difformes, ac sæculari formæ proportionatas habeant, quia ego pariter tibi oppono, quod multi alii religiosi meliores, graviores, maturiores, meritûs & virtutibûs pleniores, communiter & ordinariè non gestant notabilem habitum, sed potiùs talî utuntur, qualis non repugnat Regulæ, & constitutionibus Ordinis: proinde sequendo lumen rationis, potiùs hos, quàm illos imitari teneris. Deinde recedere ab observantia Regulæ, quia alii recedunt, & ire hac viâ, non quâ eundum est, sed quâ inordinatè itur, est consuetudo pecorum, non hominum, adeoq; ab omnibus maximè vitanda, & fugienda, juxta monitum Senecæ dicentis, lib: 1. de vita beata (1) *Nihil magis præstandum est, quàm ne pecorum ritu sequamur antecedentium gregem, pergentes non quâ eundum est, sed quâ itur. Quæramus quid optimè factum sit, non quid usitatissimû: & quid nos in possessione felicitatis æternæ constituat, non quid vulgo veritatis pessimo interpreti probatum sit.*

Confidera 3tio. Per quod, & qua methodo vir religiosus debeat placere DEO? Respondeo: non debet placere per aliquas vestes exquisitas, etiam pretiosissimas, sed per pios & sanctos mores, ut docet expressè S. Augustinus dicens: *non affectetis placere vestibûs, sed moribûs.* Ratio 1ma est, quia vestes etiam si fuerint pulcherrimæ, exquisitissimæ, pretiosissimæ, nitidissimæ, & de ipso auro, gemmis, & argento comparatæ, sunt res corruptibiles, defectibiles, putredini, tineis, & mutationi obnoxie: talibûs autem rebus non delectatur, neq; placatur DEUS, imo offenditur.

Ratio

Ratio 2da. Quia sicut aliis bonis nostris, ita vestibûs etiam pretiosissimis non indiget DEUS, juxta Psal: 15. *Dixi Domino DEUS meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges*: ad quid ergo tanta cura de vestibus superbis, quibus nunquam eget DEUS, imo illas despicit, abhorret, & detestatur.

Ratio 3tia. Quando viri religiosi curant placere vestibûs, certè curant placere hominibus, non autem DEO: porro non convenit viro religioso, ut placeat hominibus: juxta S. Paulum dicentem 1. ad Galat: v. 10. *An quæro hominibus placere? si adhuc hominibus placerem, Christi servus non essem.*

Ratio 4ta. Tota cujuscunq; Religiosi viri vita consistit in hoc, ut non materialibûs, sed spiritualibûs vestibûs, nempe moribûs, & profectu exemplari placeat DEO, & ut ipsum JESUM, tanquam vestem cælestem induat, ut docet S. Paulus ad Rom: 13. v. 12. *Nox præcessit, dies autem appropinquavit, abijciamus ergo opera tenebrarum, & induamur arma lucis. Sicut in die honestè ambulemus: non in commensationibus, & ebrietatibus, non in cubilibus, & impudiciis, non in contentione, & æmulatione: sed induimini Dominum JESUM Christum: & cænis curam ne feceritis in desideriis.*

In hoc textu proponit primo Apostolus, bonos, honestos, & religiosos mores, dum inquit: *Abijciamus ergo opera tenebrarum, & induamur arma lucis. Sicut in die honestè ambulemus* &c: & tandem mandat induere Dominum JESUM Christum, tanquam vestem de cælo transmissam, dum inquit: *Sed induimini Dominum JESUM Christum, & curam carnis ne feceritis in desiderio.* Et quænam potest esse pulchrior vestis? quàm Ipse JESUS! hanc ergo vestem induamus,

duamus, & curam carnis non faciamus in desideriis, tunc ista mirabili veste placebimus DEO. Idem Apostolus ad Gal: 3. v. 26. inquit: *Omnes enim Filii Dei estis per fidem, quæ est in Christo JESU. Quicumque enim in Christo baptisati estis, Christum induistis.* Si ergo Christum per Baptismum, imo & per professionem induimus, ad quid Christum exuimus? & procuramus tales vestes, quæ cum Christo induto convenire non possunt, imo è diametro repugnant. Magna ergo stultitia, insania, & vanitas est, exuere JESUM, quem per baptismum & professionem indueramus, & tandem induere dæmonem per vestes dæmoni placentes. Ad extremum adfero hîc monitum Senecæ dicentis: *Illud autem te admonco, ne eorum more, qui non proficere, sed conspici cupiunt, facias aliqua, quæ in habitu tuo, aut genere notabilia sint.* Seneca Epistola 5. ad Lucilium. Idem ibidem inquit: *Non splendeat Toga, ne sordeat quidem.*

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XXXV.

*Quando proceditis, simul ambulate; cum veneritis, quò itis, simul state.*

CONsidera imo. Hanc esse totius mundi à natura planè inditam consuetudinem, quòd omnia sua negotia in simultate & societate conficiat: sic Imperatores nunquam martialem ingrediuntur arenam, nisi cum supremis exercituum ducibus. Reges non exeunt ad consilia, nisi cum

Aa

trabe-



trabeatis regni senatoribus, regina & princeps apum nunquam in melle fluentes descendit campos, nisi cum cæteris associatis apibus: & quod majus est, & ipse Christus Dominus opus redemptionis nostræ inchoaturus in horto Getsemani, non solus, sed cum discipulis abiit orare. Similiter cum in monte Thabor transfigurandus erat, non solus, sed cum Moyse, Elia, Petro, & cæteris discipulis transfigurationem peregit. Tandem ipsi Apostoli frequentissimè simul ad gentes convertendas descendebant, & ordinabantur à Spiritu Sancto, testante scriptura **Acto: 13.** *Segregate Paulum & Barnabam in opus, ad quod assumpsi eos.* Princeps etiam Collegii Apostolici Petrus, non solus, sed cum Doctore gentium Paulo, in orbis capite Roma martyrii coronam adeptus. Levita quoq; Laurentius, cum S. Xystus Pontifex ejus ad martyrium duceretur, noluit solus remanere superstes, sed simul cum dicto Pontifice mori petiit. Sapientes magi non singuli divisim, sed omnes simul natum adoravêre Christum. Tanta est apud DEUM, naturam, totumq; mundum simultatis, seu mutux societatis æstimatio, ut quidquid in orbe sanctum, honestum, magnificum inveniri potest, hoc cum adminiculo simultatis, & societatis factum esse comperiat. Hanc ergo simultatem, hanc societatem commendat S. Legislator, cum inquit: *Quando proceditis, simul ambulate.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, caveas extra portam exire solus, multò magis caveas ambulare per urbem, vagari per plateas solus, sed quocunq; vadis, quocunq; progredieris, simul cum altero vade, cum altero ambula. Si enim Christus Dominus, absolutissimus cæli terraq; rector, ad exercenda redemptionis & prædica-

dicationis Evangelicæ negotia, nunquam visus est ambulare solus, multò magis religiosus regimini Prælati subiectus, non debet incedere solitarius. Si Reges, Imperatores &c: & ipsa natura cum adminiculo simultatis, sua expediunt munia, multò magis regularis professionis cultor, ad hunc simultatis apicem tendere debet.

Considera 2do. Quòd non tantùm in natura, non tantùm in statu regnorum, tandem non tantùm in ipso Christo Domino habemus recommendatam simultatem exeundi ad aliquod opus, illudq; in societate cum altero operandi, sed etiam in ipsa Sanctissima Trinitate: ibi enim una & sola Persona Divina v.g. Pater æternus, nihil producit adextra, sed quidquid Pater æternus producit, producit simul Filius & Spiritus Sanctus, quidquid pariter producit Filius, producit Pater, & Spiritus Sanctus, una verò & sola Persona nunquam exit ad aliquod operandum extra. Unde apud Theologos crevit illud infallibile axioma: *Omnia opera adextra, sunt toti Trinitati communia.* Licet ergo multis aliis modis debes operari, ut placeas Sanctissimæ Trinitati, tamen etiam non postremus est hic: ut scilicet, sicut una & sola Persona Divina nunquam exit ad operandum aliquid extra, ita & tu ex Monasterio nunquam exeas solus, ad opera tua tractanda extra, sed quandoquicq; exis, exeas simul cum altero, ambules simul cum altero, & sic quodammodo imitaberis Sanctissimam Trinitatem, in agendis operibus adextra. Quando enim extra portam cum altero ibis, quando per urbem & alibi cum socio ambulabis, semper habebis presto consilium, adiutorium, & sic unus alterum mutuïs juvabit officiis, quo mutuo juvamine nihil est utiliùs, nihil securiùs, te-

ste Seneca lib: 4. de benef: cap: 18. *Quo alio tuti sumus, quàm quòd mutuis juvæmur officiis? hòc unò instructior vita, contraq; incursiones subitas munitior est, beneficiorum commercio. Fac nos singulos: quid sumus? præda animalium & victima, vilissimus ac facillimus sanguis. Quoniam cæteris animalibus in tutelam sui satis virium est. Quæcunq; vaga nascuntur & actura vitam segregem, armata sunt: hominem imbecillitas cingit, non unguium vis, non dentium terribilem cæteris fecit: nudum & infirmum societas munit, duas res dedit, quæ illum obnoxium cæteris, valiaissimum facerent, rationem & societatem. Itaq; qui par nulli esse posset, si diduceretur, rerum potitur. Societas illi dominium omnium animalium dedit: societas terris genitum, in alienæ naturæ transmisit imperium, & dominari etiam in mari iussit: Hæc morborum impetus arcuit, senectuti adminicula prospexit, solatia contra dolores dedit: hæc fortes nos facit, quòd licet contra fortunam advocare. Hanc tolle, & unitatem generis humani, quæ vita sustinetur, scindes.*

His ergo bene pensatis commodis societatis, & vitæ simultanæ, proficias in exercitio ejusdem, seu quocunq; procedis, simul cum altero ambula, simul ita; simul revertere, simul omnia tracta.

Considera 3tio. Quòd sicut sunt multa commoda & utilitates simultanei exitus religiosorum, ita multa sunt inconvenientia, quando iidem religiosi soli, sine ullo socio extra portam exeunt.

1um est, quia tales religiosi liberius peccant, liberius conversationi sæculari adhærent.

2dum est, quòd licet gravissimum crimen commiserint, non faci è ad superiorem notitia devenire solet.

3tium est, quia tales religiosi solitariè ambulantes, ita asve-



afvescunt huius libertati, ut postmodum nollint susci-  
pere socium, etiam si illis detur, ut sic liberiùs vagari possint.

*4tum* inconveniens est, quia tales religiosi pro perno-  
statione ad Monasterium rarò veniunt, postquam enim  
aliqua occasio conversandi illis contigerit, absorbentur  
in illa, & sic non habentes à quo moneantur, obliviscun-  
tur obligationis suæ, quâ tenentur pernoctare in Monasterio.

*5tum*, quia tales religiosi solitariè ambulantes, citiùs  
tentantur, & seducuntur, qui soli existunt, ut patet Ge-  
nes: 39. *Accidit autem, ut quadam die intraret Joseph domum,  
ut operis quidpiam absq; arbitris faceret, & illa apprehensâ la-  
ciniâ vestimenti ejus diceret: Dormi mecum.*

*6tum* inconveniens est, quia si tales cadant in aliquod  
periculum, non habent à quo juventur, & sic pereunt  
in periculo, quod amaverunt. Sicut ergo subditi, ita &  
superiores cavere debent, ne regimini suo subjectos di-  
mittant solitarios, quia, ut ait Aristoteles lib: 1. Politic:  
*Homo solitarius, aut DEUS, aut bestia, aut nullo indiget, aut  
nulli convenit.* Unde & Ecclesiast: cap: 4. dicitur: *Meliùs  
est duos esse, quam unum, habent enim æmolumen-  
tum suæ societa-  
tis, si unus ceciderit, ab altero fulcietur.* Pensatis ergo his  
motivis, agere studeas quod Regula jubet, & semper quan-  
tùm fieri potest, cum socio exeas, & ambules.

# EXPOSITIO

## ET

# MEDITATIO XXXVI.

*In incessu, statu, habitu, & in omnibus motibus ve-  
stris,*

*stris, nihil fiat, quod cuiusq; offendat aspectum, sed quod vestram deceat sanctitatem.*

**C**ONSIDERA *imo.* Quòd ad honestatem religiosam non sufficiat simul incedere cum socio, sed requiritur, ut etiam ipse incessus in simultate & societate sit talis, ut nullius offendat aspectum. Porro incessus ex multiplici capite potest offendere aspectum cæterorum :

*1mo.* Quando nimis festinus est, sunt enim aliqui ita festinè incedentes, ut aliquando præ nimia festinatione, in ipso cursu graviter cadant.

*2do.* Quando incessus nimis lentus est & tardus : sunt enim aliqui ita lentè incedentes, ut tota die ad tale opus indigeant, quod alii unâ horâ perficerent.

*3tio.* Quando incessus superbus est. Porro superbus incessus est, quando aliquis ita incedit, ut neminem in via salutet, nemini se demittat, neminem veneretur, neminem aspiciat, sed erectò & torvò superciliò omnes prætereant, ac si indignos suâ salutatione, aut amicabili veneratione.

*4to.* Incessus est offensivus, quando levis, temerarius, & puerilis est, quod fit tunc, quando aliquis pueriliter insolescendo, vel jocando incedit, aut oculos per plateas, lapideas, picturas vagari permittit, rationem autem & cursum itineris non attendit.

*5to.* Incessus offensivus est, quando aliquis rudes homines sibi occurrentes, svaviter & modestè non præterit, sed eos superbè, durè ex via detrudit, & ut sibi cedant, durè imperat.

*6to.* Incessus offensivus est, & valde scandalosus, quando

do aliquis vinô calefactus, tanquam arundo huc, & illuc agitatur, & per plateas, sui oblitus, volutatur. Habes ergo capita & radices, ex quibus redditur incessus offensivus, & scandalosus.

Quare hæc omnia capita & radices diligenter tuo cordi imprime, & obnixè cura, ut incessus tuus neq; sit valde festinus, neq; valde lentus, neq; superbus, neq; levissimus, neq; durus, neq; scandalosus, sed gravis, moderatus, maturus, & regularem modestiam præferens, quod ut assequaris, dicas cum Psalmista Psal: 1. *Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me: gressus meos dirige secundum eloquium tuum, & non dominetur mei omnis injustitia. Viam justificationum tuarum instrue me, & exercebor in mirabilibus tuis. Viam iniquitatis amove à me, & de lege tua miserere mei. Utinam dirigantur viæ meæ, ad custodiendas justificationes tuas &c.*

Considera 2do. Quòd sicut in incessu, ita & in statu, seu in loco, & tempore standi, aut commorandi, multa fiant inconvenientia, & defectus: aliqui enim sunt tales, ut non possint erectâ fronte & erecto corpore stare, etiam coram gravibus personis & honore dignis, sed semper indigent aliquò sustentaculò, in quo barbarè jaceant coram illis, coram quibus cum timore, & humili veneratione stare deberent. Alii sunt tales, qui in nullo loco stare & consistere quietè, modestè & graviter possunt, sed in una hora, ubiq; suam levitatem præferunt, ita, ut de illis dici possit: *Stultorum omnia plena.* Alii sunt tales, qui ad standum competentem non eligunt locum, sed ubicunq; illis contigerit, ibi stant, commorantur, conversantur, & sic plerumq; suspicionem, aut vilipensionem ex loco, in quo



quo steterunt, & morati sunt, incurrunt. Alii etiam sunt tales, ut dum in aliquo loco steterint, non possunt ab illo removeri, sed vellent ibidem quàm diutissimè stare, fabulari, discurrere &c. Contra hos omnes ponit mandatum S. Legislatores, & præcipit, ut in statu religiosi viri nihil sit, quod cujuscunq; offendat aspectum.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examinate ipsum, qualiter te in stando gesseris? quodsi aliquem defectum ex enumeratis reperiēs, totum conatum ad hoc impende, ut illum penitus eradices.

Considera 3tio. Quòd motus nostri duplices sunt, alii sunt motus animi, alii motus corporis: motus animi, sunt actus vitales potentiarum animæ, scilicet intellectus & voluntatis; ut sunt, ira, gaudium, tristitia, desiderium, &c. Motus corporis sunt actus vitales membrorum nostrorum, v.g. capitis, manuum, pedis &c. Motus animi juxta Senecam triplex est: *Primus motus non voluntarius, quasi præparatio affectus, & quædam comminatio, alter cum voluntate non contumaci, tanquam oporteat me vindicari, cum læsus sim: aut oporteat hunc pœnas dare, cum scelus fecerit: tertius motus est, jam impotens, qui non, si oportet, ulcisci vult: sed utiq; qui rationem evicit.* Motus corporis dividi & multiplicari potest, juxta diversitatem, & multipliciter membrorum ejusdem corporis. Dum ergo S. Legislatores inquit: *In omnibus motibus vestris nihil fiat; quod cujusq; offendat aspectum:* intelligendus est loqui tam de motibus animi, quàm de motibus corporis; ut scilicet in his utriusq;, nihil tale admittamus, quod alicujus possit offendere intuitum. Porro per motus animi offendimus aspectum alterius, quando in præsentia alterius, & præsertim sæcularis, notabiliter

in iram exardescimus, rixamur, contendimus, litigamus, vicissim pugnis aut aliô modô certamus, vel aliquod aliud inconveniens ex impetu, & fervore irascendi committimus. Item per motus animi offendimus aspectum alterius, quando in præsentia ejus extra sphæram gaudemus, lætamur, tripudiamus, & tantum nobis in hilaritate concedimus, quantum repugnat modestiæ religiosæ. Item per motus animi offendimus aspectum alterius, quando in præsentia ejus valde tristamur de aliquo bono temporali amisso, vel non obtento; religiosi enim cum semel resignaverint bona temporalia, non debent ultra modum tristiari, si illa, quæ habent ad usum, amittant, vel non obtineant, quodsi valde tristantur, sæculares hæc tristitiâ offenduntur, & scandalizantur. Tunc adhuc per motus animi offendimus aspectum alterius, quando aliquod bonum temporale affectatè desideramus. Per motus autem corporis seu gestus, illi offendunt aspectum alterius: *Qui sine buccis patentibus auscultare nesciunt, & quasi ad cibum, ita palatum ad verba aperiunt. Item illi, qui in agendo vel audiendo, quasi canes sitientes, linguam prætendunt, & ad singulas actiones labia, velut molam contorquendo, circumducunt. Item, qui loquentes digitum extendunt, superbiâ erigunt, & oculos in orbem rotantes, cujusdam intrinsecus magniscentiæ conatus ostendunt, caput jactant comam excutiunt, vestimenta coaptando componunt, & latera quasi cubitando, pedesq; ostendendo, ridiculosam formam suæ ostensionis faciunt. Deniq; per motus corporis, seu gestus, illi offendunt aspectum alterius, qui alteram tantum aurium voci opponunt, quasi ambæ non fuerint faciles ad audiendum, non minus ac illi, qui interdum ad videndum, alterum tantum oculorum aperiunt. Tandem illi, qui majori ridiculo, cum*

*medietate oris loquuntur. Sunt præterea mille larvæ, mille corrugationes narium, mille contorsiones labiorum, quæ decorem disciplinæ deturpant, & faciei pulchritudinem, (quæ est speculum disciplinæ) cui tanto major custodia est adhibenda, quanto minus, quod in ea peccatum fuerit, celari potest. Hugo de S. Victore super Regulam cap. 6. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, vide, si his motibus, tam animi, quàm corporis, saltem aliquibus, non offendisti aspectum alterius?*

## E X P O S I T I O

### E T

## M E D I T A T I O XXXVII.

*Oculi vestri, etsi jaciuntur in aliquam fæminarum, figantur in nullam. Neq; enim quando proceditis, fæminas videre prohibemini, sed appetere, aut ab ipsis appeti velle, criminofum est.*

**C**ONsidera *imo.* Quòd actus humani alii sunt intrinsecè, & ex natura sua mali, alii quantum ex se sunt boni, vel indifferentes ad bonum aut malum, si tamen illis aliqua accedat circumstantia, fiunt mali. Actus intrinsecè & ex natura mali, sunt illi, qui secundùm se ipsos spectati, repugnant legi divinæ, & distantur conscientiæ, aut lumini rationis, ut est *v.g.* actus mendacii, furti, adulterii &c. Actus indifferentes ad bonum & malum, sunt illi, qui ex natura sua, neq; sunt mali, neq; boni, si tamen accedat aliqua circumstantia, *v.g.* scandalum, aut finis malus, vel intentio prava, eveniunt ex indifferentibus mali, & pænâ digni: sic *v.g.* actus deambulationis est indifferens ad esse boni vel mali, si tamen aliquis deambulare



laret eo fine, ut sibi prævideret tempus & locum aptum ad furandum, tunc eò ipsò ille actus, alias ex se indifferens, eveniret malus, ac ita inhonestus, sicut & ipsum furtum. Pariter jactare oculum in faminam, est actus ex se indifferens ad bonum vel malum, si tamen huic libero aspectui, accedat aliqua circumstantia ex se vitiosa, v.g. finis inhonestus, aut intentio inhonesta, tunc ille aspectus liber, evadit inhonestus, ita, sicut est inhonestus finis, aut intentio talis aspectus. Dum ergo S. Legislatoꝝ ponit mandatum de sensu externo oculorum, non mandat hoc, ut nos faminas nunquam videamus, aut aspiciamus, sed potius mandat, ne oculos figamus in illis: figere enim oculos in feminis, est talem circumstantiam ponere, quæ visum seu aspectum, alias ex se indifferentem inhonestat, vitiat, & corrumpit. Et ratio est, quia fixio illa oculorum, est quædam adhesio permanens in objecto viso, quam adhesionem insensibiliter comitatur complacentia in eodem objecto viso, deinde consensus, tandem peccatum. Quare vir religiosus quamvis licite possit aliquando faminam aspicere, tamen figere oculos in illa, ita cavere debet, ut virus pestiferum, aut colubri sævientis aculeum: sicut enim basiliscus non tunc se lethaliter necat, quando obiter aspicit speculum, sed modoprimum tunc, quando permanenter figit oculum in speculum, item sicut palpebra non tunc læditur, aut lachrymari cogitur. quando transeunter radiantem intuetur solem, verum nonnisi tunc, quando se ipsam figit & immergitur spectando solem, ita religiosus non tunc lædit animam, & conscientiam suam, quando transeunter videt faminas, sed modoprimum tunc, quando libero aspectu, suum in illis figit oculum, & aliquamdiu illis spectandis immoratur.

Considera 2do. Licet videre aliquod objectum non sit intrinsecè, & ex natura sua malum, tamen incauta visio frequentissimè est facillima via, & occasio ad malum. Quis enim primæ omnium nostrum parenti Hevæ, fuit occasio ad transgrediendum præceptum divinum, si non incauta pomi prohibiti visio? ut patet Genes: C. 3. *Vidit mulier lignum, quod esset bonum ad vescendum, & pulchrum oculis, aspectuq; delectabile, tulit de fructu illius, & comedit.* Quis duci exercituum Holoferni fuit occasio ad concupiscentiam carnis? si non immodestus Sanctæ Judith aspectus? ut patet Judith: 10. cap: *Cum intrasset ante faciem ejus, captus est in oculis suis.* Quis seniores excitavit ad cogitationes castitati repugnantes? si non frequens Sanctæ Virginis Susannæ intuitus, ut patet Daniel: 13. cap: *Videbant Susannam seniores quotidie ingredientem, & deambulantem, & exarserunt concupiscentia ejus.* Quis alios plurimos & ferè infinitos, ad ultimum deduxit interitum: si non effrænata oculorum licentia. Eccl: C. 9. *Propter speciem mulieris, multi perierunt, & ex hoc concupiscentia quasi ignis exardescit.*

Qui ergo ex vi professionis tuæ, non tantum declinare malum, sed etiam occasionem mali vitare teneris, scias optimè, & altâ memoriâ recondas, quod liber, dissolutus, & inordinatus aspectus, sit frequentissima occasio, & apertissima via ad peccandum: unde S. Augustinus inquit: lib: 10. Confess: *Sunt enim oculi principes ad nocendum in sensibus.* Et Seneca de remediis fortuitorum: *Irritamenta sunt oculi vitiorum, duces scelerum, huic adulterium oculi ministrant, huic domum, quam concupiscat.*

Considera 3tio. Quod S. Legislator non dixerit vitiosum

riolum esse, aut defectuosum feminas appetere, vel ab ipsis appeti, sed *criminofum*: nempe, ut discant religiosi castitatis devoti cultores, quòd appetere feminas, aut ab ipsis appeti velle, non sit aliquod simplex vitium, aut defectus levis, sed *criminofus*: unde *communiùs* & *certiùs* docent Theologi, quòd in materia carnali, non detur parvitas *materiae*, sed quicunq; appetitus libidinosus, etiam *minimalis* cum consensu & advertentia factus, sit peccatum *mortale*. Deinde licet aliquando in saecularibus, praedictus appetitus possit vocari nomine vitii, aut defectus gravis, tamen in his, qui perpetuam castitatem voverunt, meretur semper nomen *criminis*, saltem latius sumpti. Porro crimen etiam latius sumptum, semper aliquid gravius importat, quàm alii actus nostri, qui nomine vitii, aut defectus, vel peccati compellantur. Si ergo simplices defectus, levia vitia, & minutiora peccata vitare debes, multò magis talia, quæ *criminosa* sunt, & reputantur: nam sicut totus orbis admiraretur, quando in solem talis caderet macula, quæ illum notabiliter obumbraret, ita in religiosum universus convertitur populus, quando hic illam incurrit notam, quæ in aestimatione morali gravior est cæteris, aut *criminosa* censetur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, caveas mulierum consortia appetere, vel ab ipsis appeti, quodsi aliquando per suggestionem dæmonis, & concupiscentiam carnis, urgeris ad appetendum aliquid libidinosè, tunc exemplò S. Legislatoris tui, recurre ad vulnera Salvatoris, quoties enlm tentatione libidinis urgebatur S. Legislator, toties ad vulnera Christi recursum facere solebat, & statim remedium sensit, ut de se ipso testatur in manual:

cap:



cap: 22. *Cum me pulsat aliqua turpis cogitatio, recurro ad vulnera Christi. Cum me premit caro mea, recordatione Domini mei resurgo. Cum diabolus mihi parat insidias, fugio ad viscera misericordiae Domini mei, & recedit a me. Si ardor libidinis moveat membra mea, recordatione vulnerum Domini nostri Filii DEI extinguitur. In omnibus adversitatibus non inveni tam efficax remedium, quam vulnera Christi. In illis dormio securus, & requiesco intrepidus. Pari modò & tu recurre ad vulnera Christi, & semper habebis efficax remedium, dormies in illis securus, & requiesces intrepidus.*

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XXXVIII.

*Nec solo tactu, sed affectu quoq; & aspectu appetit, & appetitur concupiscentia sceminarum.*

**C**ONSidera imò. Quòd ut aliquis actus dicatur bonus, honestus, & meritorius vitæ æternæ, non sufficiat, ut sit ex una circumstantia, aut ex uno capite bonus, sed requiritur omnino, ut sit ex omni parte bonus, juxta illud Philosophicum axioma: *Bonum ex integra causa*: ut autem aliquis noster actus dicatur malus, & inhonestus, non requiritur, ut omnes circumstantiæ ad malitiam ejus concurrant, sed sufficit, si etiam unica ponatur: juxta illud etiam Philosophicum axioma: *Malum ex singulis defectibus*: hoc est, quilibet actus noster, est, & reputatur malus, si vel unum requisitum ad bonitatem desit, vel una circumstantia ponatur mala & inhonesta, v.g. intentio, vel  
finis:

finis, vel alia quæcunq; circumstantia. Et hoc ipsum docet nos S. Legislatoꝝ in præſenti Regulæ puncto, dum inquit: *Non ſolo tactu, ſed affectu quoq; & aspectu appetit, & appetitur concupiſcentia fæminarum*, hoc eſt: non tantum tunc peccamus concupiſcentiâ carnis, quando ad tactus impudicos devenimus, ſed etiam tunc, quando inhoneſto affectu, vel alpectu ferimur in objectum prohibitum, imo, ſi libidinoſo affectu feramur in illud, jam eô ipſo illud violamus, juxta Infallibile ipſius Chriſti Domini oraculum Matth: 5. 6. *Qui viderit mulierem ad concupiſcendam eam, jam mæchatus eſt eam in corde ſuo.* Attende ergo quantum cuſtodire debes internum affectum tuum, & alpectum externum! quando hi ſoli faciunt nos adulteros. Quare non tantum tactus, & alias circumſtantias externas, ſed etiam affectus, & alpectus ſubreptitios potenter fugias, quia non ſolum opus, ſed etiam ipſa voluntas facit adulterium, ut inquit S. Joannes Chryſoſt: ſuper Matth: *Multi enim corpore quidem caſtitati ſtudent, adulterium tamen ex voluntate committunt.*

Conſidera 2do. Quod licet corpus noſtrum variis agitetur motibûs, & ſenſualitatibûs à dæmone ſuggeſtîs, tamen omnes nihil valent, ſi animus noſter, mens, & voluntas intimè cuſtodiantur, & non adhæreant ulli ſenſualitati, ad quam trahit concupiſcentia carnis, unde S. Legislatoꝝ ſvadet omnibus, ut magis timeamus interiorem corruptionem caſtitalis, quàm exteriorem, dum inquit: *Magis timeamus, ne ſenſu interiore corrupto, pereat caſtitas fidei, quàm ne fæminæ conſtuprentur violenter in carne; quia violentiâ non violatur pudicitia, ſi mente ſervetur.* Quoniam nec quis in carne violatur, quando voluntas patientis turpiter carne non utitur, ſed ſine confeſſione toleratur, quod aliud operatur.

Qui

Qui ergo conaris integram servare castitatem tuam, primariò, principaliter, & ante omnia custodias mentem, animum, & voluntatem tuam, quia licet millenæ adsint tentationes, suggestiones, & phantasmata libidinis, tamen tibi nocere nihil poterunt, quando mentem & animum servabis integrum, juxta testimonium ipsius S. Legislatoris dicentis: *Proposito animi permanente, (per quod & corpus sanctificari meruit) nec ipsi corpori aufert sanctitatem violentia libidinis alienæ, quam servat perseverantia continentia sanctæ.* Et S. Isidorus inquit: *Non potest corrumpi, nisi prius corruptus fuerit animus, mundâ namq; à contagione animâ, caro non peccat.* O! suavissime voluntatis humanæ Moderator DEUS, munias cælesti adjutoriò voluntatem meam, ut laqueos turpium cogitationum effugiat, & tibi castâ mente & corpore serviat: Custodi voluntatem meam DEUS, quia sicut, nisi tu Domine custodieris civitatem, frustra vigilat, qui custodit eam; ita pariter, nisi tu Domine custodieris voluntatem meam, frustra ego vigilabo, si custodiero eam.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XXXIX.

*Nec dicatis vos habere animos pudicos, si habeatis oculos impudicos; quia impudicus oculus impudici cordis est nuntius, & cum se invicem, sibimet etiam tacente lingua, conspectu mutuo corda nuntiant impudica, & secundum concupiscentiam carnis alterutro delectantur*



*stantur ardore; etiam intactis ab immunda violatio-  
ne corporibûs, fugit castitas ipsa de moribus.*

CONSIDERA *imo.* Hic Regulæ textus directè opponitur illis, qui dicunt se habere animos pudicos, quamvis habeant oculos impudicos, item, qui dicunt se esse castos, quamvis exerceant aspectus incastos, excusantq; se à peccato, quòd ad hujusmodi fædos aspectus non applicent cor, affectum, & consensum. Sed contra hos omnes, expressè dat suam doctrinam S. Augustinus dicens: *Nec dicatis vos habere animos pudicos, si habeatis oculos impudicos.* Et quamvis aliquando fieri posset, ut ad fædos aspectus non applicetur & affectus, tamen illi sunt plerumq; magna incitatio ad turpes cogitationes, adeoq; sunt omnino vitandi. Deinde pudicitia duplex cogitari potest, alia externa, & alia interna. Pudicitia externa est, quæ consistit in actibus externis pudicis, quando scilicet nullum factum, vel signum externum admittimus, quod repugnat pudicitia, & castitati. Pudicitia interna est, quæ consistit in actibus internis voluntatis nostræ, quando scilicet ita nostras cogitationes disponimus, ut nil impurum cogitemus. Hæc utraq; pudicitia ita est secum connexa, ut si desit una, censeatur deesse & altera. Unde qui caret pudicitia externâ, judicatur carere etiam pudicitia internâ. Et hoc totum docet S. Legislator, dum inquit: *Nec dicatis vos habere animos pudicos, si habeatis oculos impudicos, & rationem* subjungit: *quia impudicus oculus, impudici cordis est nuntius*: hoc est, quia ex oculo impudico devenimus ad cogitationem, quòd etiam cor talis hominis est impudicum. Sicut enim sol obscurus, vel ecclipsim patiens, est signum

diei obscuræ, sicut luna pallida, est signum noctis tenebrosæ, ita oculus impudicus, est signum cordis impudici; quomodo enim oculus posset impudicè vagari per turpia objecta, si cor adsit pudicum. Unde si oculus vagatur impudicè per objecta turpia, signum est, quòd etiam cor talis hominis vagetur per illa. Ab oculo ergo pudico dependet pudicitia interna: & hoc colligi potest ex oraculo Christi Domini Math: 6. dicentis: *Si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit*: hoc est, si oculus tuus fuerit pudicus, totum corpus pudicum erit. Quod si ex oculo pudico totum corpus efficitur pudicum, proinde & cor ipsum ex hoc fonte puritatem derivat, quia cor est pars corporis.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non dicas te habere animum pudicum, si habeas oculum impudicum: si autem vis gloriari animò pudicò, habeto priùs oculum pudicum, non deferas pudicitiam externam, & tutiùs frui poteris pudicitia internâ cordis & animæ.

Considera 2do. Licet lingua procax, insolens, & dissoluta, multum excitet ad res impuras, tamen sæpissimè contingit, quòd etiam si lingua taceat, libido invalescere possit, & castitas amitti valeat. Et hoc expressè docet S. Legislator, dum inquit: *Et cum se invicem sibimet, etiam tacente lingua, conspectu mutuo corda nuntiant impudica, & secundum concupiscentiam carnis, alterutro delectantur ardore, etiam intactis ab immunda violatione corporibus, fugit castitas ipsa de moribus.* Ex quo advertendum est, quantum hominibus incautis noceant aspectus mutui oculorum, sive in foro, sive in Ecclesia, sive in porta, sive in quocunq; alio loco exerciti, ex aspectu ergo mutuo, nuntiantur corda impudica,

dica, & tandem secundum concupiscentiam carnis, alterutro delectantur ardore, quod utrumq; quando exercetur & impletur, fugit castitas ipsa de moribus, etiamsi intacta maneant corpora ab immunda violatione. Ubi vide, quantus animæ thesaurus deperdatur per mutuos oculorum aspectus, nempe gratissima DEO castitas. Proinde S. Augustinus serm: 83. de Temp: inquit: *Prima adulterii tela sunt oculorum, secunda verborum.* Et S. Laurentius Justinianus hoc ipsum sentit: *Ex inordinato oculorum aspectu imprudentis transfigitur cor. Transmittunt utiq; effrenati intuitus ad animam corporearum formas rerum, atq; concupiscibilium qualitates imaginum, suaq; importunitate, internam dividunt unitatem, sanctos dissipant cogitatus, animi rigorem debilitant.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, cohibeas mutuos oculorum aspectus, quos si non cohibebis, mille-  
nis te expones periculis, & castitatem, quam DEO voti-  
visti, amittes.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO XL.

*Nec putare debet, qui in fæminam figit oculum, & illius in seipsum dirigit fixum, ab aliis se non videri, cum hoc fecerit, videtur omnino, & à quibus se videri non arbitratur.*

CONSIDERA 1mo Quòd tria sint, quæ nobis præbent occasionem ad ferendos dissolutè in objecta prohibita



oculos. 1<sup>um</sup>, est defectus talis pacti, quale fecit S. Job cum oculis suis: *Pepigi fœdus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de virgine*, Job 31, v. 1. 2<sup>dum</sup>, est libertas oculorum nunquam mortificata, dum scilicet multi non curant claudere, compescere, & refrænare suos oculos: 3<sup>tium</sup>, est opinio illa, quâ putamus, quòd à nemine videamur, quando dissolutè oculis indulgemus, contra hoc tertium volens nos instruere S. Legislator, inquit: *Nec putare debet, qui in fœminam figit oculum, & illius in se ipsum dirigit fixum, ab aliis se non videri, cùm hoc fecerit, videtur omnino, & à quibus se videri non arbitratur*. Hoc est: non seducite vos hac opinione, quòd dum peccatis, vel figitis oculum in objectum prohibitum, non videamini omnino, & quidem etiam ab aliis, à quibus vos videri non arbitramini. Licet enim dum peccas, clementissimus DEUS patitur, & permittit, vel dissimulat tuam malitiam, tamen ne etiam hæc penitus impunita maneat, ex infinita sua providentia plerumq; ordinat tales personas insperatè, quæ te peccantem liberè animadvertunt, & deferunt iis, ad quos pertinet, quatenus debitam tuo scelere sustineas pœnam, & à similibus postmodum abstineas. Sicut enim DEUS potest ita ordinare causas naturales, ut nonnisi tunc producant suum effectum, quando DEUS vult; ita ex eadem immensa scientia sua, potest sic aliquas personas disponere, ut te peccantem tunc videant, quando tu putabis te à nemine videri. Quare sicut falli possumus, dum putamus aliquid nobis præsens adesse, licet illud non sit defacto præsens, ita falli possumus, dum opinamur aliquod absens deesse, licet illud defacto absens non sit: consequenter non debemus securè peccare, aut oculos figere permanenter in objectis prohibitis.

Qui

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, dum tentaris ad peccatum, hõc motivò, quòd à nemine videaris, non crede huic suggestioni, sed tibi continuò perſvadeas quòd tibi aliquis adſit, licet illum non videas, & ſicut altero præſente non auderes peccare, ita etiam illo abſente non audebis.

Conſidera 2do. Quoniam S. Auguſtinus non prohibet videre fæminas, ſed tantùm vetat oculos figere in illis: proinde ſciendum eſt, quid ſit oculos figere in fæminis. Figere ergo oculos in fæminis, eſt illas ſpectare permanentè, adhæſivè, & cum aliqua mora: ita, ut oculi videntis ſint aliquomodo fixi, & quaſi conglutinati cum fæmina, licet deſacto ſint diſtincti, & ſeparati realiter à fæmina. Quamvis ergo inſperatus, ſubitaneus, momentaneus, & repentinus aſpectus fæminæ nihil nobis noceat, (cùm ſit tanquam prima apprehenſio intellectûs, quæ nihil affirmat, vel negat de objecto) tamen aſpectus fæminæ fixus, & occupatus in illa, & continuatus cum aliqua mora, & temporis protractione, plurimùm nocet. Fixus enim, immerſus, & protractus aſpectus oculi in fæmina, relinquit in aſpiciente ſpeciem impreſſam objecti viſi; quæ ſpecies impreſſa tranſit ad cor ipſum, mentem, & interiora hominis, taliq; modò perturbat mentem, & cauſat in ea varia phantaſmata & cogitationes: quibus dum aliquis non reſiſtit fortiffimè, deluditur facillimè, & ad peccandum ſaltim cogitatione inducitur, & ita cogitationibûs illaqueatur, occupatur, & poſſidetur, ut illis poſtea difficillimè reſiſtere poſſit. Unde S. Auguſtinus inquit: *Prima adulterii tela ſunt oculorum, ſecunda verborum.* Serm: 83. de temp: & S. Lauren: Juſtinianus: *Ex inordinato oculorum aſpectu*  
*impru-*

*imprudens transfigitur cor. Transmittunt utiq; effrenati intuitus ad animam corporearum formas rerum, atq; concupiscibilium qualitates imaginum, suaq; importunitate internam dividunt unitatem, sanctos dissipant cogitatus, animi rigorem debilitant. Similia habet S. Basilus in instit: Virg: Cum haustæ luminibus formæ obtutus passivè defixerit, atq; in anima mollitæ ceræ instar voluptate conspectæ speciei imagines presserit, quamvis ille abeat, seorsumq; sit, qui hujusmodi formas im-presserit, insignita animo conspecti species, quod suum est, semper operatur, animamq; imaginibus ludit.*

Quando ergo charitas salutis animarum, vel necessitas legitima exigit, licitum est videre feminas, & oculos projicere in illas, tamen non licet in illis oculos adhæsi-  
vè & morosè, seu cum aliqua mora figere: sed quam-  
primùm oculi jaciuntur in illas, tam primùm à visu sunt retrahendi, removendi, & claudendi. Aspectus femina-  
rum talis debet esse, qualis est projectio alicujus grani in  
parietem, quod granum quàmprimùm projicitur in pa-  
rietem, tam primùm à pariete labitur, retrahitur, & cadit  
in terram, & nil parieti nocet, quia in pariete non figi-  
tur. Non debet autem fieri talis aspectus feminæ, sicut  
est ejaculatio globuli plumbei in parietem, quia dum glo-  
bulus plumbeus ejicitur in parietem, non retrahitur ab  
illo, sed infigitur in pariete, eumq; scindit, & vulnerat.  
Si ergo oculi aspicientis figantur in femina, sicut globu-  
lus plumbeus in pariete, jam tunc subsequetur læsio, &  
vulnus in corde.



# EXPOSITIO ET MEDITATIO XLI.

*Sed, etsi lateat, & à nemine hominum videatur, quid faciet de illo desuper inspector, quem latere nihil potest. An ideo putandus est non videre, quia tantò videt patientius, quantò videt sapientius? Illi ergo vir sanctus timeat displicere, ne velit fœminæ malè placere. Illum cogitet omnia videre, ne velit fœminam malè videre. Illius namq; & in hac causa commendatus est timor, ubi scriptum est: abominatio est Domino desigens oculum.*

**C**ONsidera imò. Quòd sicut juxta dicta superius, frustraneum esset in hanc spem delinquere, quòd non videamur ab aliis, vel putemus nos non videri, ita non tantum frustraneum, sed stultissimum sit, delinquere in hanc spem, quòd nos putemus à nemine videri. Nonne stultissimus est, qui dum peccat, putat se à nemine videri, cum tamen hoc sit impossibile, ut à nemine videatur, licet enim à nemine hominum videatur, viderur tamen à DEO, & fieri hoc divinitus non potest, ut à DEO non videatur, quia DEUS necessariò videt omne illud, quidquid est visibile, sicut necessariò videt omne illud, scit & cognoscit, quidquid est scibile & cognoscibile. Sicut ergo stultissimus esset, qui solus vellet universum regere mundum, quia putaret se à nemine dependere: ita stultissimus ille est, qui vult aut peccat ideo, quia se putat  
à ne-

à nemine videri, quia hoc est pariter impossibile, cum omnis creatura necessariò & clarissimè videatur à DEO, & evidentissimè cognoscatur. Licet ergo delictum unum potest aliquando latere superiores, aut familiares nostros, nunquam tamen potest latere DEUM essentialiter, & necessariò omniscium. Unde cognoscens hanc cogitationis divinæ perspicaciam Regius Plaltes, inquit: *Domine præbâsti me, & cognovisti me, tu cognovisti sessionem meam, & resurrectionem meam. Intellexisti cogitationes meas de longè, semitam meam & funiculum meum investigâsti. Et omnes vias meas prævidisti, quia non est sermo in lingua mea. Ecce Domine, tu cognovisti omnia novissima, & antiqua, tu formâsti me, & posuisti super me manum tuam. Mirabilis facta est scientia tua ex me, confortata est, & non potero ad eam. Et ulterius inquit: Imperfectum meum viderunt oculi tui, id est, omnes meas imperfectiones, & peccata mea cognovisti Domine, & vidisti. Psal: 138. Sanctus quoq; Legislator volens præcautos facere sui instituti cultores, inquit: *Sed etsi lateat, & à nemine hominum videatur, quid faciet de illo desuper inspectore, quem latere nihil potest?* &c: id est, ponamus hoc, & concedamus, quòd aliquando superiores creatos lateat nostrum delictum, sed quid faciemus cum DEO? qui omnia videt, qui omnia clarè cognoscit, quomodo illius aspectum vitabimus? quomodo cognitionem fugiemus? quomodo ejus omniscientiæ subducemur? *Quo ibo à Spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam? si ascendero in caelum, tu illic es: si descendero in infernum, ades. Si sumpsero pennas meas diluculo, & habitavero in extremis maris. Etenim illius manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.**

Qui ergo hastenus in eam spem peccâsti, aut oculos  
in

in objecta prohibita fixisti, putans, quòd à nemine videaris, & liberè peccabas, & DEUS sic te peccantem videbat; tu verò putabas, quòd à nemine videbaris. Perpetratū in angulo delictum tuum, omnes latebat, & DEUS illud quoad omnes circumstantias, accidentia, causas, & fines à te inhonestè intentos, sciebat. Desine igitur stulta opinione seduci, & scias, quòd etiam si in vel sub centro terræ aut inferni peccatum commiseris; illud omnes latere non potest, quia non potest omniscium latere DEUM.

Considera 2do. Quòd videri aliquod objectum potest, vel ita, ut videns sit intimè præsens objecto viso, vel ita, ut sit remotus & distans ab eodem. 2dus modus videnti competit solis creaturis. 1mus competit specialiter ipsi DEO, ratione quadam perfectissima, quia solus DEUS ita videt quodlibet objectum, ut illi sit præsens propter immensitatem suam, ut docent Theologi. S. ergo Legislator jubet servum DEI, ut cogitet hoc, quòd DEUS omnia videat, consequenter quòd sit omnibus intimè præsens, cogitatio enim hæc, quòd DEUS omnia videat, & quòd sit omnibus intimè præsens, est tantæ virtutis & efficacæ, ut hominem etiam proclivissimum ad peccandum, removeat & deterreat à peccando: sicut enim etiam publicus latro deterretur à prædando, quando habet præsentes viæ publicæ custodes, & itinerantium defensores, & raptor fugatur à violento virginis raptu, quando advertit præsentes virginitatis excubias, & lupo non audet sparsum per arva pecus aggredi, quando proximum illi intuetur pastorem, ita peccator non audet legem DEI violare, mandata ejus & honorem conculcare, vel voluntati ejus contravenire, quando præsentem sibi cogitat DEUM. Unde



S. Legislator svadet, sicut in Regula, ita & in multis aliis locis, ut omnis ille, qui non vult peccare, ubiq; sibi præsentem cogitet DEUM, & habeat timorem præsentia DEI, dum inquit: Tom: 10. Homil: 77. *Opus est, ut hic timor mentes possideat, opus est, ut ille, qui peccare non vult, præsentem DEUM sibi cogitet, non in publico solum, sed etiam in domo: non in domo solum, sed & in cubicula, in nocte, in lecto suo, in corde suo.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, semper cogita DEUM omnia videre, imprime tibi timorem præsentia DEI, & sic faciliè peccata vitabis, quia *magna est cautela peccati, DEI semper præsentiam timere.* S. Augu: sermon: 2. de Temp.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XLII.

*Quando ergo simul estis in Ecclesia, & ubicunq; ubi fæminæ sunt, invicem vestram pudicitiam custodite: DEUS enim, qui habitat in vobis, etiam isto modò custodiet vos, ex vobis.*

**C**onsidera imò. Quòd tanta sit vitæ præsentis statûsq; nostri infirmitas, ut sive spiritualem, sive sæcularem, seu politicam vivendi normam elegerimus, nullibi unquam securi esse possimus. Licèt enim vita spiritualis, vita religiosè & modestè compolita habeat sæpissimè suas consolationes internas, & incomparabilem plerumq; tranquillitatem ac quietem animæ, tamen rarò; aut nunquam

quam ita est in securo posita, ut nulli periculo sit obnoxia. Qui enim hodie perfectus esse videtur, cras aut hodie imperfectus esse potest, qui hodie totam vitæ regularis observantiam exequitur, cras illam persequi, & odiò habere potest. Qui hodie fortissimus esse apparet in via spirituali, in instanti assurgentibus tentationibus, superari sine difficultate valet.

O! quot vidimus ab initio perfectos, virtutis studium amantes! & tamen postea à suo fervore recesserunt, & in gravissima peccata sunt prolapsi. Homo enim, sicut constat contrariis qualitatibus, ita quotidie ut luna mutatur, sicut aqua fluit & refluit, sicut arundo à quolibet vento movetur & flectitur, & nunquam in eodem statu permanet. Perspexit optimè hanc instabilitatem & pericula hominis, coronatus Propheta, & ideo orat DEUM, ut eum custodiat: *A resistentibus dexteræ tuæ custodi me, ut pupillam oculi. Sub umbra alarum tuarum protege me: à facie impiorum, qui me afflixerunt*, Psal: 16. v. 8. & 9. Et DEUS Optimus Maximus ad custodiam hominum Angelos providit: *Quoniam Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te in omnibus viis tuis. In manibus portabunt te, ne fortè offendas ad lapidem pedem tuum. Nisi enim DEUS custodiat hominem, ille seipsum custodire non potest: Nisi Dominus custodierit civitatem, frustra vigilat, qui custodit eam*. Psal: 126.

Videns ergo S. Legislatores utriusq; vitæ ingentia pericula, ut sui instituti cultores in aliqua securitate constitueret, & saltem ex aliqua parte tutos redderet, providit nobis modum acquirendæ aliquæ securitatis; nempe hunc, ut pudicitiam nostram, & integritatem vitæ nostræ invicem custodiamus, dum inquit: *Quando ergo simul*

*estis in Ecclesia, & ubicunq; ubi feminae sunt, invicem vestram pudicitiam custodite:* custodia enim mutua pudicitiae & vitae nostrae, est tam efficax contra adversa omnia remedium, ut nos tantum valeat reddere securos, quantum ad instituendam religiosè vitam nostram sufficit & requiritur. Si enim excubiae militum gregariorum, vel aliorum quorumcunq; tantum efficiunt, ut armatae legiones, catafracti herodes, & universa castra reddantur secura, quiescant aliquantulum, reficiantur, & insidias hostium saltem pro aliquo tempore non timeant: multò magis spiritualis virorum religiosorum mutua custodia potest hoc efficere, ut milites Christi continuum bellum cum carne, mundo, & diabolo gerentes, saltem aliquantulum fiant securi ab insidiis carnis, mundi, & diaboli pausent aliquid à continua laboris spiritualis intensione, & postmodum fiant fortiores ad vincendos hostes suos.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteantur, curemus ex animo allatum de mutua custodia Regulæ punctum observare, si volumus inter continua mundi pericula, hostiumq; visibilibus & invisibilibus insidias aliquantulum de nostra vita & salutis negotio vivere securi.

Considera 2do. Quòd licet principaliter ad superiores spectet continua sollicitudo de pudicitia rigorosa conservanda, tamen S. Legislator non injungit ipsis & solis superioribus eam custodiendam, sed omnibus in communi viventibus, ut se mutuò custodiant, dum inquit: *invicem vestram pudicitiam custodite:* nempe, ut discant vitae regularis cultores, quòd custodia, sollicitudo, cura, & anxietas circa pudicitiam conservandam, & vitam religiosè tractandam, non spectet ad ipsos & solos superiores, sed



sed etiam ad ipsos subditos, ut se invicem in charitate custodiant, mutuò inter se ipsos advertant, & cum viderint aut spectaverint aliquid contra pudicitiam, aut contra regularem institutionem eventurum, illud impedian, vel dispositiones, circumstantias, & occasiones amoveant. Et ratio hujus est: nunquid enim solus & ipse dux debet esse custos castrorum? nunquid enim ipse & solus Episcopus debet esse custos Diœcesis? nunquid enim ipse & solus Parochus debet esse custos Parochiæ? minimè: dux habet milites qui se invicem custodiunt, Episcopus Vicarios Generales, & alios Prælatos, Parochus Provistos Presbyteros, qui sibi & gregi mutuò invigilant. Deinde quia superior licet velit, tamen non potest omnes custodire continuò, quia superior cum subditis continuò versari, discurre, dormire, aut sociatim cum singulis ambulare non potest, subditi autem ipsi secum associantur, discurrunt, dormiunt, ambulant, recreantur, orant, adeoq; faciliùs seipsos advertere, defectus suos notare, & consequenter totam vitam suam in integro custodire possunt.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, scias te esse obligatum ad custodiam pudicitiae & vitæ alterius, & alter vicissim sciat se obligatum ad custodiendam pudicitiam & vitam tuam: consequenter minùs rectè agis, quando ex eo irasceris fratri tuo, eumq; odiò habes, dum advertis, quòd te custodiat, defectus tuos notet, & diligenter investiget, dum enim te, tuamq; vitam custodit, tuæ salutis bene providet, & ubi putas, quòd te odiò habeat, ibi te amat. Unde S. Legislator inquit: *Felices qui oderunt custodiendo, ne perdant amando.* Tract: 25. in Joan: 25. Tenemur itaq; ut invicem nos custodiamus, custodi-

stodiendo Regulam observemus, observando proficiamus, & proficiendo mereamur, tandem finaliter merendo, salvemur.

Confidera *3tio*. Quòd S. Legislatoꝝ non determinaverit locum, ubi nos, pudicitiamq; nostram custodire debeamus, sed mandavit, ut nos mutuò custodiamus, sive in Ecclesia, sive ubicunq; faminae sunt, nempe: ut discamus, quòd ubicunq; simus, ubicunq; degamus, versemur, discurramus, loquamur &c. in omni loco diligentem nostri custodiam absolvamus, quia universaliter certum est, quòd, qui scit habere se aliquem hostem, sibiq; continuò insidiari, nec tamen habet potu, in quo loco insidias struat hostis, ille in omni loco seipsum custodit, si vult bene suae providere salutis. Cùm itaq; nos sciamus, quòd habeamus juratum contra nos hostem, continuò nobis insidiantem, & tamen non habeamus notum, ubi & in quo loco determinatè nobis insidietur, si volumus nostrae salutis providere, omnino convenientissimum est, ut in omni loco vitam & pudicitiam nostram custodiamus: si enim aliquando desistamus à custodia, & interim hostis superveniat, faciliùs contra nos insurget, pugnabit, vincet, & triumphabit. Deinde ille potest in aliquo loco desistere à custodia, qui in casu irruptionis hostilis habet aliquod obstaculum, in quo possit retardari hostis, sic milites Principum possunt plerumq; in alio loco desistere à custodia, quia frequenter habent valla, muros, castella, propugnacula, turres, quibûs cinguntur, & quibûs hostis retardatur: nos autem qui bella spiritualia tractamus, non habemus in ullo loco similia constructa propugnacula, consequenter ubiq; nos custodire tenemur. Scimus enim, quòd

quod multi etiam in Ecclesia ceciderunt, scimus quod plurimi etiam ad altare peccaverunt, scimus, quod innumeri etiam in choro, in oratorio, & in aliis sacris locis seducti sunt, & triumphati ab hoste. Quare in quocunq; loco fueris, nunquam esto securus de integritate conscientiae tuae, nunquam confide tuae pietati, vel integritati, (si quam habes) ubiq; enim cadere potes, ubiq; pudicitiam amittere, vel violare facillimum est: locus te nullo defendet, excubias pro te circa tuam integritatem nonaget, locus pro te contra tentationes daemonis & carnis non vigilabit, locus pro te etiam si sanctissimus, munitissimus, & fortissimus sit, non pugnabit, proinde si vis esse aliquo modo securus, te ipsum custodias, & vicissim alios, ipse pro tua integritate & pudicitia mutua aliorum conservanda excubias peragas, ipse vigiles, ipse pugnes, ipse triumphes.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XLIII.

*Et si hanc, de qua loquor, oculi petulantiam, in aliquo vestrum adverteritis, statim admonete, ne caepa progrediatur, sed de proximo corrigatur.*

**C**onsidera *imo*. Postquam S. Legislator dederit mandatum de servanda mutua pudicitiae nostrae custodia, tandem hic subjungit alterum de admonitione fraterna, in ordine ad correctionem; finis enim principalis & adequatus mutuae custodiae, est fraterna admonitio, & correctio.



rectio. Porro sunt plerique, qui proximum interruptim custodiunt, gressus ejus dinumerant, vestigia singula observant, omnes defectus notant, verba quaecunque obvia colligunt, horas, momenta, diem, noctemque; proximi intuentur, sed frequenter eo fine & motivo hoc faciunt, ut eundem deprimant, honorem eripiant, apud superiores gratiam, æstimationem, activitatem, bonumque; nomen, & famam diminuant, sibi verò ipsis per ruinam proximi, gratias & favorem concilient. Talem custodiam proximi, non injunxit S. Legislator, sed nonnisi hanc, quæ pro fine & motivo habeat correctionem fraternam, prævia admonitione charitativa. Ratio est, quia prædicta custodia, est custodia Pharisaica, seu propria Phariseis, qui custodiebant Christi actiones, notabant verba, & opera, sed de correctione sua, aut proximi non cogitabant, sed magis de hoc, quomodo possent de medio tollere Christum, & gloriam nominis ejus suppressere. Imo non tantum Pharisaica, sed etiam diabolica vocari potest prædicta custodia, quia sicut diabolus eo fine circuit nos, ut nobis gratiam apud DEUM destruat, cælum eripiat, & Infernum præparet, ita illi qui prædicto modo proximum custodiunt, simile quid faciunt, adeoque diabolicè agunt, diabolum imitantur, consequenter eorum custodia diabolica est.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, ita custodias fratrem & proximum tuum, ut finis & motivum custodiæ tuæ, sit correctio, prævia admonitione fraterna, quod dum exequeris, utrique puncto Regulæ satisfacies. Vide ergo, qualiter hætenus custodiebas fratrem tuum? adverte, quis finis & occasio fuit notandi gressus & actiones fratris tui? si primus? Phariseos & diabolum secutus es, si

es, si secundus? Christi doctrinam, & S. Legislatoris regulam implevisti.

Considera 2do. Quod S. Legislator non solum nudè, post factam oculi petulantis advertentiam admonere fratrem injunxerit, sed injunxit, ut statim admoneatur, dum inquit: *statim admonete*: nempe; ut discamus, non satis esse admonere fratrem peccantem, sed requiritur, ut statim admoneamus. Ipse enim Christus Dominus, quando- cunq; & ubicunq; adverterit Apostolos, Discipulos, & alios quoscunq; delinquentes, vel delicturos, admonitionem non differebat, sed statim sine omni dilatione admonerat. Sic advertit Math: 18. Christus Dominus, quod Apostoli primatum ambient, interrogantes: *Quis major erit in regno cælorum?* statim eos admonuit: *Et advocans JESUS parvulum, statuit eum in medio eorum, & dixit: Amen dico vobis: Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in regnum cælorum, quicumq; humiliaverit se sicut parvulus iste, hic est major in regno cælorum.*

Pariter cum videret quod filii Zebedæi ambirent sedere unus ad dextram, alter ad sinistram, nulla ratione distulit munus admonendi, sed statim eos redarguit, dicens: *Nescitis, quid petatis.* Deinde cum adverteret, quod Iscariotes machinaretur mortem contra ipsum, illicò tempore mensæ admonuit eum Dominus: Math: 26. *Amen dico vobis, quia unus vestrum me traditurus est, &c.*

- Non solum itaq; admonere, sed statim admonere officium & munus nostrum est. Mente captus est, qui dum advertit scintillam in lecto, vel fæno, non admonet statim de periculo, sed postquam jam incendium scintilla conceperit: necat agrotum, qui ab initio morbi medici-

Ee

nam

nam non applicat, sed eam differt, postquam morbus radicem bene fixerit: exponit mercatorem naufragio, qui per rimas navis paulatim stillantes aquas in instanti, dum stillant, non impedit, sed tunc modoprimum, quando copiosè affluerint; ab initio, & in instanti malis occurrendum est: *Principiis obsta, sero medicina paratur, tolle moras, nocuit differre paratis.* Quidquid enim capax est intentionis & augmenti, illud tamdiu crescit, & augetur in suo genere, quàm diu non impeditur: in genere v.g. boni, si bonum est, & in genere mali si malum est, sic arbor, ignis, aqua, flores, venenum, & alia capacia augmenti, tam diu augentur, crescunt, & ampliantur, quàm diu non impediuntur. Cum ergo omne vitium sit capax intentionis, & augmenti in genere mali, tam diu crescit, intenditur, & augetur in malitia, quàm diu non impeditur.

Ne ergo permittamus malum crescere, ne concedamus delictum augeri, tunc statim impediendum est. Modus autem impediendi mali, est admonitio fraterna, sine ulla dilatione subsequens, & hoc innuit S. Legislatores, dum inquit: *Statim admonete, ne capta progrediatur*, hoc est admonete, ne captum malum augeatur.

## EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO XLIV.

*Si autem & post admonitionem iterum, vel alio quocunq; die, id ipsum eum facere videritis, jam velut vulneratum, sanandum prodat, quicunq; hoc potuerit invenire.*

Con-



CONsidera *imo*. Quòd dum S. Legislatoꝝ daret præceptum de exhibenda admonitione, usus sit illâ particulâ *statim*, significante celeritatem & carentiam dilationis, dicit enim ibidem: *statim admonete*: quando autem tradit hîc præceptum de manifestandis illis, qui post admonitionem ad pristinum defectum redierint, non utitur eadem particulâ, sed aliâ, dicens: *jam velut vulneratum sanandum prodar*: porro particula hîc adjecta, non significat ita energicè & formaliter carentiam dilationis, aut celeritatem agendi: per quod docere nos voluit S. Legislatoꝝ, quòd non tam celeres debemus esse ad aperiendum proximi occultum defectum, sicut ad admonendum: item, quòd non tam promptè, non tam velociter teneamur manifestare secretam infirmitatem alterius, quàm corrigere; quando occurrit circumstantia admonendi proximi, non debemus eandem differre; sed quantum fieri potest statim eandem adhibere, statim admonere: quando autem negligitur admonitio nostra, & ad idem peccatum fit regressus, jam velut vulneratum sanandum prodere possumus licitè, non tamen statim, non tamen in instanti, sed aliquantulum expectare emendationem admoniti. Illi enim, quos admonemus, aut sunt inhabituati in malo, & asveti eidem, aut superbi, aut impatientes, aut cæci spiritualiter. Si inhabituati sunt, non est omnino mirum, quòd ad primam admonitionem nostram non respiciant, quia omnis habitus acquisitus, est qualitas difficiliter mobilis ex subjecto. Si superbi? iterum non est mirum, quòd resistunt, cum superborum natura sit, etiam rectè sentientibus resistere, proinde permittendum est illis aliquid temporis, ad cognoscendam suam superbiam,

Si impatientes? iterum toleranda ipsorum impatentia, quam de contempta admonitione concipiunt. Si tandem cæci sunt spiritualiter, hoc est non bene educati in vltâ regulari, aut carnaliter & spiritu sæculari omnia iudicantes; iterum dissimulandum est, illorumq; cæcitas paulatim aperienda, & tandem ipsum vitium antea actum reprehendendum, modò aliquò ex supradictis. Deinde etiam jura tam Canonica, quàm civilia, semper sunt promptiora ad admonendum, quàm puniendum; sic nullum jus post primam monitionem punit, aut condemnat delictum, sed ad hoc requirit tria monitoria. Cùm ergo manifestatio occulti delicti coram Prælato, sit quædam pœna pro contempta admonitione, non instantaneè ad illam descendendum est, sed expectanda correctio, prospicienda emendatio, speranda conversio. Unde quando S. Legislatores inquit: *Si autem & post admonitionem, iterum vel alio quocunq; die id ipsum eum facere videritis, jam velut vulneratum sanandum prodatur &c.* non est intelligendus, quòd statim post primam admonitionem manifestandum sit occultum delictum proximi, sed post admonitionem ad summum trinam, spectatis circumstantiis, & qualitate illius, qui est admonendus. Et putarem quòd Christus Dominus, inter alias rationes, etiam ideo mulierem deprehensam in adulterio à Phariseis, fecerit liberam, quòd Pharisei erant nimis prompti, & anhelabant celeriter condemnationem illius mulieris. Discant ergo viri religiosi delicta advertentes, quòd promptiores debeant esse ad admonendum, quàm ad manifestandum proximi delictum;

Considera 2do. Quantum periculum sit negligere, contemnere, non audire, vel odio prosequi admonitiones, vel ipsos

iplos admonitores? Respondeo: patet in Pharaone, quem DEUS per suos ministros Moysen & Aaron admonuit primò, secundò, admonuit tertio, admonuit & quartò, & amplius, Pharaon tamen nullam ex his admonitionem humiliter suscepit, sed potius superbè contempsit, & respuit: in quo cùm finaliter perleveraret, ab aquis maris cum toto exercitu suo absorptus est. Admonuit Christus & Judam discipulum, cùm adverteret futuram prodicionem sui ab illo, & dixit illi tempore ultimæ cænæ: *Qui intingit manum mecum in paropside, hic me tradet*: Math: 26. Admonuit eundem & secundò: *Amice ad quid venisti &c.* *Juda Filium hominis osculò tradis &c.* Non audivit has admonitiones Judas: quid evenit? ecce laqueò se suspendit, & in æternum damnatus est. Admonuit præterea DEUS illam civitatem antiquam Jerusalem dicens: *Quia si & tu cognovisses tempus visitationis tuæ &c.* misit ad eandem tot Prophetas arguentes, & comminantes nomine DEI, non audivit has omnes admonitiones prædicta civitas: quid evenit? *Ecce Domina gentium, Princeps Provinciarum, facta est sub tributo, omnes amici ejus spreverunt eam, & facti sunt ei inimici, omnes persecutores ejus apprehenderunt eam, inter angustias oppressa est amaritudine, viderunt eam hostes, & deriserunt Sabbatha ejus.* Jer: 11. Sed præterea constat hoc ipsum ex lumine naturali, & quotidiana experientia. Nonne periculosus est ille & proximus mortì, qui gravi morbò pressus, & infectivò, respuit medicamenta à medico præscripta, vel corpori applicata detrudit? nonne ille exercitus est cladi proximus, qui admonetur à vicinis de hoste appropinquante, & insidiis ejus, interim tamen neglectâ admonitione, securè epulatur, insolescit, securè dor-



dormit? Estne aliquis corpori morbus gravior, quàm peccatum? item, estne medicina aptior, & prior ad illum sanandum, quàm admonitio? defactò non est, proinde si hanc medicinam respuimus, exponimus nos periculo mortis æternæ: tandem, est ne gravior hostis contra aliquam gentem, regnum, aut provinciam, quàm sit hostis noster diabolus, defactò nullus gravior ostendi potest. Proinde cum nos de adventu & insidiis istius hostis admoneamur, ceterum tamen admonitionem negligimus, corpori indulgemus, sensibus blandimur, epulamur, liberè peccamus, & quotidiana peccata continuamus, interim advenit hostis noster, imparatos ad pugnam reperit, vincit, triumphat, & nos pro triumpho ad infernum deducit. Si ergo vis tanta pericula evitare, non contemnas admonitiones fraternas, sive superiorum, sive ab aliquo alio tibi exhibitas.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XLV.

*Prius tamen est alteri vel tertio demonstrandum, ut duorum vel trium possit ore convinci, & competenti severitate cœrceci.*

**C**ONsidera *imo*. Quid agere debeas? quando alteri exhibita à te admonitio negligitur, ac minùs curatur? ecce docet S. Legislator, ut hic negligens, & minùs curans admonitionem religiosam privatam, aliis demonstretur, convincatur, & tandem cœrceatur: inquit enim:

*Prius*

*Prius tamen alteri vel tertio demonstrandum est, &c:* Ex quo discant hîc illi, qui libenter quidem peccant, sed omnem admonitionem etiam secretam tanquam colubrum fugiunt, negligunt, & minùs curant, tandem cùm demonstrantur aliis, & propalantur, fiunt persecutores eorum, à quibus demonstrati vel propalati sunt, discant inquam, quòd injustè persequantur eos, à quibus demonstrati vel promulgati fuerunt, quia, qui lege aliqua obligatur ad aliquam actionem ponendam, injustè eum persequimur, si eam ponat, ut lumine naturæ notum est: porro qui admonet peccantem, & interim negligitur ejus admonitio, obligatur lege Regulæ suæ, ut demonstret, promulget, ac patefaciat peccatum, ut iterum patet ex hoc Regulæ textu, consequenter injustè eum propter hoc ipsum persequimur, quia ab eo delati, demonstrati, vel accusati existimus. Deinde peccans occulte, tamdiu habet jus, ut occultetur ejus delictum, quàm diu non admonetur; postquàm autem admonetur, & non corrigitur, jam eò ipsò amittit jus, quod antea habuerat ad occultandum suum delictum, & conservandam suam famam, consequenter injustè facit, si alterum persequatur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, si tibi contingit peccare, suscipias gratè admonitionem, quod si non suscipis, suscipias gratè demonstrationem delicti tui, coram aliis, nec persequere eos, qui tuum delictum demonstrant, quia tales sunt similes tyrannis, qui privatas admonitiones Sanctorum negligebant, & postponebant; quando autem peccata eorum demonstrabantur, vel publicè arguebantur à Sanctis, eosdem Sanctos persequabantur, & morte puniebant: sed quis finis eorum? ecce pe-

riit memoria eorum cum sonitu, & Dominus in æternum permanet cum gloria Sanctorum suorum.

Considera 2do. Quòd severitas in puniendis subditorum defectibus triplex possit cogitari: una excedens, alia deficiens seu discreta, alia competens. Severitas excedens est, quæ majorem pœnam infligit peccanti, quàm præscribat lex, aut constitutiones Ordinis, & hæc utuntur superiores, quando ad terrorem aliorum, volunt punire aliquem. Severitas deficiens seu discreta est illa, quæ minorem infligit pœnâ peccanti, quàm lex præscribat, & hæc utuntur superiores ad imitandam clementiam Christi, aut quando ingenuus aliquis occurrit arguendus. Severitas competens, quæ tantam infligit peccanti pœnam, quantam præscribit lex, statuta, & constitutiones alicujus Ordinis. Licet ergo illi, qui neglecta admonitione ad pristinum peccatum redeunt, mereantur puniri plerumq; severitate excedente, ad terrorem & exemplum aliorum, tamen S. Legislatores solâ competenti severitate jubet eos corrigi, dicens: *Ut duorum vel trium possit ore convinci, & competenti severitate coerceri.* Si ergo aliquando puniris severitate competenti, habes justitiam, si deficiente seu discreta, habes & clementiam dispensativam legis, quod si argueris severitate excedente, impletur in te rigor & zelus odii prosequendi malum. Nec tibi est injuria, si aliquando contingat te coerceri severitate excedente, quia hæc severitas vocatur excedens, tantum respectivè ad legem, quòd scilicet plus pœnæ infligit, quàm lex præscribat, respectivè autem ad peccatum, quâ DEUS summè bonus, & summè dignus offenditur, non est excedens, seu non est major, quàm sit ipsum peccatum in genere & ratione offensæ, sed



sed est longè minor, inæqualis, & deficiens. Ratio hujus est, quia omne peccatum, præsertim mortale, est simpliciter infinitum, ut communiter docent cum Divo Thoma Theologi: pæna autem omnis, quæcunq; pro peccato nostro hîc infligi potest, est simpliciter finita, ut certum omnibus Theologis. Porro finitum simpliciter, non est majus quàm infinitum simpliciter, item finitum non est quid excedens, quàm infinitum simpliciter. Proinde omnis pæna nostra temporalis, etiam si videatur excedens esse, non est major absolutè, quàm sit ipsum peccatum, imo longè est minor, quàm peccatum, consequenter neq; est excedens respectivè ad peccatum. Deinde qualem-cunq;, quantamcunq; etiam maximam pænam assignet tibi superior pro peccato tuo, nunquam hanc pænam tuam poteris condignè satisfacere DEO, ad æqualitatem pro peccato mortali, ut docent omnes, quia nulla pura creatura potest condignè satisfacere pro offensa mortali Theologica. Proinde apparet, quòd nulla pæna tua, & gravitas illius, sit æqualis gravitati offensæ, sed est minor offensa, adeoq; non est excedens gravitatem peccati. Itaq; quando te continget argui à superiore majori pænâ, quàm lex præscribat, non debes murmurare contra superiorem, quòd te gravaverit, vel oppresserit, quia licet pæna tibi assignata sit major, quàm præscribatur à lege, non est tamen major & gravior, quàm sit gravitas peccati in ratione offensæ: consequenter debes tibi persuadere, ut patienter sustineas etiam hanc pænam, quæ tibi videtur esse excedens. Deinde quando superiores ferunt majorem aliquando pænam, quàm lex præscribat, faciunt id ex novis circumstantiis aggravantibus, vel superaggra-

vantibus peccatum, proinde de hoc non sunt taxandi.

O! misericordissime JESU, quid est hoc, quod ego audio? nempe audio: quòd malitia peccati mei tanta sit in ratione offensæ, ut ei nulla pœna æqualis à pura creatura impendi & assignari possit: quodsi ita est, quid ergo faciam? quò eluam, non tantùm unius peccati, sed plurimorum etiam divisim infinitas simpliciter malitias in ratione offensæ! quò compensabo injuriam DEO meo illatam per tot scelera mea? sed jam scio, quid faciam, recurram ad te ardentissime salutis humanæ Zelator misericordissime JESU, & DEUS meus! recurram ad vulnera tua, & infinitum valorem meritorum passionis tuæ! in horum unione satisfactionem meam pro excessibus meis tibi offero! respice igitur voluntatem meam, & satisfactionem meam tuæ infinitæ satisfactioni adunias.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XLVI.

*Nec vos judicetis esse malevolos, quando hoc indicatis: magis quippe innocentes non estis, si fratres vestros, quos indicando corrigere potestis, tacendo perire permittitis. Si enim frater tuus vulnus haberet in corpore, quod vellet occultari, cum timeret secari, nonne crudeliter abs te sileretur, & misericorditer indicaretur? tantò ergo potius debes manifestare, ne deterius putrescat in corde.*

Con-

CONsidera imo. Quòd licèt expressum sit Sancti Legislatoris mandatum de indicando alterius defectu, quando post neglectam admonitionem ad illud redit, tamen ad occultandum illud multi ducuntur multis circumstantiis sibi bene visis: & sic alii ducuntur respectu amicitiae, familiaritatis, confidentiae, putantes se violaturos jura praedicta amicitiae, si crimen ignotum Praelato indicaverint. Alii ducuntur respectu alicujus commodi temporalis &c: scientes se illud commodum, utilitatem, & proventum amissuros, si peccatum nemini notum, alicui promulga- verint: alii ad id ipsum occultandum ducuntur conjunctione, unione, & propinquitate sanguinis, & sic autumant se esse liberos ab observatione praeepti.

Sed hi omnes non sunt imo liberi praetextu amicitiae, quia dum volunt amicitiam temporalem conservare, aeternam se ipsos privant, & illum, cujus crimen (in quo perseverat) non indicant. Deinde amicitia vera non est illa, quam alicui parcimus, dum eum peccantem videmus, ut testatur S. Legislator dicens: *Non omnis, qui parcat, amicus est, nec omnis qui verberat, inimicus.* Qui phreneticum ligat, & lethargicum excitat, ambobus molestus, ambos amat, ambos sanat, ambo, quam diu aegri sunt, indignantur, sed ambo sanati gratulantur: sed potius vera amicitia est illa, cujus beneficiò animae nostrae macula terguntur: & illum amicum meum existimo, cujus linguae beneficiò ante diem extremi judicii animae meae maculas tergo: dicere solebat Augustinus. Sic & qui indicat crimen alterius, providet proximo, ut in aeternum non pereat: qui verò occultat crimen alterius, perseverantis in eodem, non providet illi hoc, ne in aeternum non pereat, sed tantum sibi ipsi, ne illius amicitiam amittat, consequenter non est



vera illius amicitia. Hic ergo est verus amicus, hic additus frater, qui non curat amicitiam nostram temporalem, ut nos habeamus æternam, qui potius eligit nostrâ benevolentia privari, dummodò nos non destituamur cælesti, & hoc facit ille, qui non habito respectu amicitia alterius, defert omnem illius defectum, quando perseverat in illo, etiam post repetitam aliquoties monitionem.

Non sunt 2do liberi respectu alicujus commodi, quia non indicare crimen respectu commodi, avaritia est, & spoliū pereuntis animæ: lucrari animam percuntem, est pretium vitæ æternæ, orbe universò majus, & thesauris ejus: lucrum autem ex hoc, si aliquid non aperiāmus vitium delinquentis, est pretium sanguinis, simile illi, quò quis videns latronem occidentem mercatores, non indicaret crimen latronis, ut ex præda capta particeps fiat, & ditior: sicut enim ille qui videt latronem occidentem, & tamen non impedit, cum possit, moraliter cum latrone censetur occidere, licet physicè non occidat, ita ille, qui videt alterum hærentem in peccato, & tamen non impedit illud, cum possit, occidit eum moraliter in anima, & est moralis causa æternæ damnationis illius.

Non sunt 3tio liberi ab indicando delicto proximi, conjunctione sanguinis: quia respectus sanguinis, familiaris, generis, & domus nobilis, senatoriæ, imo etiam regiæ, aut principum, locum non habet in Religione, sed hæc omnia ante ostium portæ religiosæ relictæ esse supponuntur.

Considera 2do. Quòd præter allatas causas, ducuntur alii ad occultandum delictum, quòd judicent se futuros malevolos, malitiosos, & infensos alteri, si ejus delictum

Etum indicarent, sed hoc iudicium & opinio ipsorum falsa est, iudicio & sensui S. Legislatoris repugnans, qui inquit: *Nec vos iudicetis esse malevolos, quando hoc indicatis.* Sicut enim non est ille malevolus, juxta testimonium Christi Domini: *qui odit animam suam in hoc mundo, ut in vitam æternam custodiat eam:* ita hic non est malevolus, qui odit proximum, ut in vitam æternam custodiat eum. Odium enim illud, est odium peccati, non personæ, adeoq; est amor personæ, non autem peccati. Ille sincerè amat, qui candidè indicat hoc, quod à nobis avertit amorem DEI, quod ponit impedimenta ad possidendum DEUM, ille verè diligit, qui manifestat omne illud, quod nos facit DEO & Sanctis ejus odibiles, qui verò peccantibus parcit, indulgentibus vitio indulget, sequentes delicta prosequitur, ille minimè amat. Audi hic S. Augustinum serm: 7. de charitate dicentem: *Non putes te amare servum, quando eum non cædis, aut tunc amare filium, quando ei non das disciplinam, aut tunc amare filium tuum, quando eum non corripis: non est ista charitas, sed languor.* Sed præterea, quòd ille malevolus non sit, qui indicat crimen alterius, ratio intrinseca est hæc: universaliter ille est malevolus, qui malè vult alteri: hoc enim nomen *malevolus*, idem significat, quod *malevolens*: sicut *benevolus*, idem significat, quod *benevolens* alteri, derivaturq; à malevolendo, seu à verbo *malevolo*, sicut *benevolus* derivatur à benevolendo, seu à verbo *benevolo*. Porro qui indicat crimen alterius post præmissam admonitionem in ordine, ut ab illo desistat, non vult malè alteri, quia ipsum removet ab habitu peccandi, à violatione legis divinæ, aut humanæ, aut constitutionum Ordinis læsione, proinde ille, qui

qui indicat crimen alterius, non est malevolus, neq; malevolens. Potius ergo ille, qui non indicat crimen alterius, & non impedit, cum possit; est malevolus: quia ille malevolus est, qui malè vult alteri, jam autem qui non indicat crimen alterius, malè vult alteri, qui non indicando crimen illius, exponit ipsum periculo peccandi finaliter, & periculo damnationis æternæ: item permittit illi læsionem legum divinarum & humanarum, adeoq; potius ille, qui non indicat crimen prædictum, est malevolus. Qui ergo ex Regula teneris manifestare defectus aliorum, non judices te esse malevolum, si præfatos defectus aperias, & deferas superiori.

Considera 3tio. Quod, quoties Christus Dominus voluit nos docere aliquid spectans ad mores & salutem animæ nostræ, ferè semper ad hoc facilius, clarius, & efficacius persuadendum, & nos alliciendum, usus est aliqua eleganti similitudine: sic Math: 13. volens nobis persuadere amorem, & desiderium regni cælestis, usus est similitudine thesauri absconditi, item hominis negotiatoris, quærentis bonas margaritas, item sagenæ missæ in mare, & ex omni genere piscium congreganti: sic in alio loco, volendo nos docere, quantam gloriam habebunt Doctores & Magistri fidei & veritatis, usus est similitudine solis: *Qui erudiunt multos, fulgebunt sicut sol in perpetuas æternitates.* Sic volendo nos docere, qualiter debeamus uti gratiis, donis, & talentis nobis liberaliter collatis, usus est similitudine cujusdam hominis peregrinè proficiscentis, tradentis bona sua, & distribuentis talenta. Pariter S. Legislator volendo nobis persuadere observantiam præcepti, de indicandis alterius defectibus, utitur similitudine fratris, habent.



habentis vulnus in corpore, & volentis illud occultare ideo, quòd timeat secari, utitur, inquam, prædicta similitudine hoc fine, ut nos magis convincat, moveat, & alluciat ad manifestandos aliorum defectus, præsertim graviores, & in consuetudinem, & habitum jam magis contractos. Et certè, si prædictam similitudinem diligenter expendamus, convincit omnino, & cogit intellectum ad eum finem prosequendum, ad quem adducta est: sicut enim vulnus corporis occultare, est valde periculosum, quia hæc occultatio aliquando totum corpus inficit, & vitam eripit, ita propter eandem omnino rationem, periculosissimum est, vulnus mentis etiam alienæ abscondere, quia per hoc tota mens, & tota anima inficitur, & tandem eidem ipsi animæ vita æterna pro neglecto vulnere subtrahitur: Proinde sicut nemo ita est imprudens, nemo ita ratione destitutus, qui videndo vulnus proximi in corpore, volentis illud occultare ideo, quòd timeat secari, nemo, inquam, ita imprudens est, qui ad occultandum prædictum vulnus corporis ducatur vel moveatur respectu amicitiae, familiaritatis, confidentiae, sanguinis propinqui, lucri temporalis, autoritate personæ, vel opinione, aut timore, quòd ab habente vulnus in corpore dicendus sit malevolus: ita pari omnino ratione nemo debet esse adeò imprudens, qui videndo alterius religiosi vulnus in anima volentis illud occultare ideo, quòd timeat reprehendi, ducatur ad illud tacendum respectu alicujus amicitiae, consanguinitatis, autoritatis personæ, vel aliâ quâcunq; ratione.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, reflectaris supra te ipsum, utrum hæc similitudine à S. Legislato-

234 *Magis sunt indicanda vulnera cordis, quàm corporis.*

latore allatâ, convictum habeas intellectum ad amplectendum Id, ad quod eadem similitudo allata est.

Considera 4to. Quòd ex prædicta similitudine desumpta à vulnere corporis, non solum hoc infert S. Legislator, quòd eò animò debeamus aperire vulnera mentis, quò solemus aperire vulnera corporis, sed infert hoc: quòd magis obligemur ad aperienda mentis, quàm corporis vulnera: inquit enim: *Tantò ergo potius debes manifestare, ne deterius putrescat in corde:* nec immerito: vulnera enim mentis semper sunt graviora, quàm vulnera corporis: aliquando vulnera corporis se ipsis produntur; vulnera mentis ordinariè hypocrisi, seu simulatione sanctitatis velantur: vulnera corporis ægrotum pungunt, membra laetant, lædunt, molestant, & ingens tædium præ dolore pariunt; vulnera mentis (nimirum peccata & voluptates hujus sæculi) suos infirmos delectant, blandiuntur illis, dulcescunt, svavia apparent, & prætextu commoditatis, quemlibet in sui amorem capiunt: vulnera corporis, plerumq; & ordinariè fatent, sensus offendunt, vulnera mentis etiam sensibus externis placent, & ministeriò eorundem sensuum infliguntur animæ; vulnera corporis si occultata manserint, & consequenter non sanata, nonnisi solum corpus enecant, vulnera autem mentis, si penitus abscondita extiterint, adeòq; nullatenus deleta, & corpus & animam in æternum occidunt. Tandem vulnera corporis à quocunq; medico creato, in sua arte perfecto curari possunt, vulnera autem mentis à nulla pura creatura sanari & deleri possunt, & tanta sunt, ut ab illis neq; per ipsum liberaremur unum Mediatorem DEI & hominum, *Hominem Christum JESUM, nisi esset & DEUS.* Si  
ergo

ergo vulnera mentis graviora, majora, & ad sanandum difficiliora sunt, proinde infallibiliter sequitur, quòd magis curare debeamus, ne proximus noster propter eadem vulnera occultata putrescat in corde.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende, ad quid magis inclinationem sentias? an ad corporis, an ad mentis sananda in proximo vulnera?

Considera *sto.* Quare magis innocentes non sunt, seu potius, quare absolutè sunt nocentes, qui aliorum defectus post admonitionem præmissam, cæterùm neglectam, non indicant? hujus igitur ratio est *imo* comparatè ad totam Religionem, quia tota Religio intendit hoc, ut omnes defectus, quicunq; contingere possint, corrigantur, aboleantur, & eradicentur, quando autem hi sunt occulti, nec aperiuntur ab illis, qui eos noverunt, & admonitionem præmiserunt, tunc illi defectus sensim crescunt, augentur, tandem in publicum prodeunt, & famæ totius Religionis nocent. *2da* ratio est, comparatè ad ipsos delinquentes, neq; se post præmissam admonitionem corrigentes, *2da*, inquam, ratio est hæc: quia illi sunt nocentes alteri, qui cùm possent ab interitu salvare, eum perire permittunt, quia verò omnes illi perire permittunt proximum, qui tacent defectum illius, cùm alias indicando defectum, eundem corrigere, & consequenter salvare possent, ideo omnes illi, qui non indicant defectum alterius, nocent gravissimè eidem alteri: & hoc ipsum sentit S. Legislator, quando inquit: *Magis quippe innocentes non estis, si fratres vestros, quos indicando corrigere potestis, tacendo perire permittitis.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non exi-



*Delinquentes admoniti, & non correcti,*  
 stimes te esse innocentem, quando proximi tui admoniti  
 & non correcti occultas defectum, & de die in diem par-  
 cis eidem, non, inquam, existimes te innocentem, quia  
 absolute nocens es, & magis nocens tacendo, quam in-  
 dicando, parcendo, quam accusando. Quare diligenter  
 discas, qualiter alicui parcere debeas; *nam plurimum in-*  
*terest, quò animò quisq; parcat: sicuti enim est aliquando mise-*  
*ricordia puniens, ita & crudelitas parcens:* unde ne parcen-  
 do fias crudelis, non attendas ad hoc, quòd molestus eris  
 delinquenti, si delictum illius manifestabis, dummodò il-  
 lum diligas accusando, quia ordinariè: *Molestus est medi-*  
*cus furenti & phrenetico, & pater indisciplinato filio, ille ligan-*  
*do, iste cædendo: sed ambo diligendo. Si autem illos negligent,*  
*& perire permittant, ista potiùs falsa mansuetudo, crudelitas est.*  
 S. August: Epist: 25. ad Macedonium.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O XLVII.

*Sed antequàm aliis demonstratur, per quos convincen-*  
*dus est, si negaverit, priùs Præposito debet ostendi, si ad-*  
*monitus neglexerit corrigi, ne fortè secretiùs correptus,*  
*possit non innotescere cæteris. Si autem negaverit, tunc*  
*neganti adhibendi sunt testes alii, ut coram omni-*  
*bus possit, non ab uno teste argui, sed à duobus vel*  
*tribus convinci.*

**C**onsidera *imo.* Cui nam sint manifestandi defectus alio-  
 rum, post præviam admonitionem non correcti, sed

con-

continuati? prædicti ergo defectus aliorum, post præviam admonitionem, manifestari debent non cuicunq; obvio religioso, non cuicunq; familiari, vel confidenti, non cuicunq; amico, vel nobis aliqua cognatione propinquo, sed manifestari debent illi, ad quem pertinet ex Regula: porro ex Regula hæc manifestatio ordinariè competit Præposito, seu Superiori pro tempore existenti, ut evidenter habetur in textu, ubi dicitur: *Si negaverit, prius Præposito debet ostendi.* Quamvis itaq; peccatum delinquentis, & negligentis admonitionem, possit manifestari alicui alteri præter superiorem, tamen primariò & principaliter debet manifestari ipsi superiori: dicitur enim: *prius Præposito debet ostendi.* Unde discant hic illi, qui dum vident, quòd admonitus ab aliis negligat, & postponat admonitionem, videant, inquam, quàm inordinatè faciant, quòd defectum seu peccatum etiam notabilius personis extraneis manifestare soleant, & quidem ita, ut prius civitas, vel populus sciat peccatum delinquentis, quàm superior vel capitulum. Si ergo volumus ordinatè, prudenter, meritoriè indicare defectus fratrum, imò debemus eos secretè admonere, post neglectam admonitionem indicare, sed non cuicunq; ex fratribus, vel amicis, aut ipsi Prælato, vel Superiori subalterno. Ratio est, quia fama & bonum nomen proximi, quod habet apud homines, est maximum & primarium bonum, ex bonis temporalibus, juxta illud Proverb: cap: 22: *Melius est nomen bonum, quàm divitiæ multæ.* Et Eccl: 41. *Curam habe de bono nomine, hoc enim magis permanebit tibi, quàm mille thesauri pretiosi, & magni.* *Bonæ vitæ numerus dierum: bonum autem nomen permanebit in ævum.* Cùm ergo hæc fama lædatur aliquomodò

per indicationem delicti, taliter istud delictum manifestare tenemur, ut omnes possibiles modos adhibeamus, conservandæ famæ proximi, modus autem optimus conservandæ famæ proximi, est indicare delictum prius ipsi & soli Præposito, seu Superiori pro tempore existenti, quàm alicui alteri: sicut enim occulta vulnera corporis non cuicunq; alicui obvio amico, sed ipsi Prælato, tanquam medico aperienda, ita de vulneribus animæ censendum est. Unde Christus Dominus, cùm illos decem viros munderet à lepra, injunxit illis, ut se ostenderent, non cuicunq;, sed Sacerdotibus: *Ite, ostendite vos Sacerdotibus.* Et cùm Saulum curare vellet, non ad aliquem ex populo, sed ad Ananiam virum sanctum, eundem curandum remisit. Præterea, tantùm illi vulnera manifestanda sunt, qui eadem curare potest, & impedire, ne amplientur: cùm ergo prædicta vulnera animæ solus superior curare potest, & impedire, ne amplientur, & ne diutiùs fiant, ideo hæc imprimis soli superiori indicanda sunt. Tandem, quando aliquis premitur aliquò morbò corporis inhonesto, & erubescendo, tunc qui habet notitiam ejusdem morbi, non potest illum licitè manifestare cuicquam, nisi medico, quia alias ipsum diffamaret, quia autem occulta crimina præsertim graviora sunt erubescenda, & pudorem inferentia, proinde non possunt licitè manifestari, nisi primariò ipsi superiori. Qui ergo Regulam S. Augustini profiteris, ita te in defectibus aliorum deferendis geras, sicut Regula disponit.

Considera 2do. Quòd in præsentì Regulæ puncto sapientissimè & aptissimè S. Legislator conjunxerit secum duas virtutes principales, nempe charitatem, & justitiam,  
à no-



à nobis exercendas: dum enim inquit: *Sed antequàm aliis demonstratur, per quos convincendus est, si negaverit, prius Præposito debet ostendi*: hìc nobis charitatem exercendam innuit, quia eo fine prius Præposito jubet ostendi peccatum, ut delinquens secretè correctus, possit non innotescere cæteris, adeòq; eò ipsò mandat, ut quantum possumus, tantum còoperiamus defectum alterius, quod pertinet ad charitatem, juxta illud: *charitas còoperit multitudinem peccatorum*. Quando autem inquit: *Si autem negaverit, tunc neganti adhibendi sunt testes alii, ut coram omnibus possit non ab uno teste argui, sed a duobus vel tribus convinci*: hìs ipsìs verbis justitiam exercendam nobis injungit: quia contra negantem testes esse adhibendos mandat, per quos convincatur, & tandem puniatur, etiam non spectato nec habito famæ proximi, aut boni nominis respectu: porro adhibere testes, & convincere delinquentem, sine ullo illius respectu, pertinet ad justitiam, quia justitia est virtus tribuens unicuiq; quod suum est, sine ullo respectu personarum, aut famæ. Et ratio est, nam qui charitate còoperiente corrigi non vult, non meretur, & est absolute indignus eadem charitate, adeòq; juxta ipsum lumen naturæ curandus est justitiâ testes adhibente. Porro quicumq; delatus ad ipsum superiorem de occulto defectu hòc motivò, ut ejus defectus non innotescat omnibus, negat eundem defectum, licèt ipsius sit conscius, hic non vult corrigi charitate còoperiente, proinde quid aliud restat? nisi ut corrigatur justitiâ testes adhibente, & eum de defectibus convincente.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, quando vides alterum neglectâ admonitione peccata sua continu-

tinuantem, curam infirmitatis ejus & peccatorum incipias à charitate: còoperiente peccata ejus, nimirum manifestando peccata ejus primariò & principaliter soli superiori: quod si hoc peccatum se commississe negaverit, tunc descendendum est ad rigorem justitiæ, nempe adhibendi testes ad convincendam ejus pertinaciam, & falsam negationem explorandam.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XLVIII.

*Convictus verò secundum Præpositi, aut Presbyteri  
(ad cujus dispensationem pertinet) arbitrium, debet  
emendatoriam subire vindictam.*

**C**ONSidera imò. Quòd sicut multi reperiuntur tales, qui de aliquo delati scelere, illud se commississe audacter negant, ita plurimi contingunt, qui etiam convicti emendatoriam renuunt subire vindictam: unde superiores vocant oppressores, sibi malè affectos, invidiosos, & intestinò odiò laborantes, sed quisquis hujus obstinationis se conscius novit, videat, quòd emendatoria vindicta non ex odio superiorum, sed ex Regula sequitur, & assignatur, in qua dicitur: *Convictus verò &c: emendatoriam debet subire vindictam.* Sicut enim salutare meritum, coronatoria comitatur merces, ita contrarium legi divinæ de meritum, emendatoria comitari debet vindicta. Deinde, qui casu, vel deliberatè sit infirmus, aut vulneratus, nullo modò sanari potest, nisi proportionata adhibeat remedia:

dia: cùm ergo convictus de peccato, sit in anima infirmus, & vulneratus, nullò modò sanari poterit, si intervientia dictæ infirmitati non adhibeat medicamenta. Porro emendatoria vindieta, est efficacissimùm contra omnia vulnera, & mentis debilitates amuletum, ut constat ex S. Ambrosio libr: 2do de penitentia, ubi inquit: *Tanta est penitentiae medicina, ut mutare videatur suam DEUS sententiam: in te est igitur, ut evadas. Vult rogari DEUS, vult de se sperari, vult sibi supplicari. Homo es, & vis rogari, ut ignoscas, & putas Deum non roganti tibi ignoscere? Ipse Dominus Jerusalem flevit, ut, quia ipsa flere volebat, Domini lachrymæ ad veniam pertingeret.* Si ergo vis sanari in anima, omnino necessarium est, ut emendatoriam vindieta subire debeas: quia in præsentì statu nullum peccatum remitti potest, sine omni actu retractativo peccatoris, ut docent Theologi.

Tandem, qui non vult emendatoriam subire vindieta, vel id facit ex motivo erubescentiæ? vel ex motivo, quòd penitentia gravis sit? si ex motivo erubescentiæ? bene & optimè est: meliùs enim est, si erubescas, & erubescendo pœnam subeas, taliq; modò DEO satisfacias, & misericordiâ dignus fias, ut docet S. Augustinus libr: de penitentia: *Laborat enim mens patiendò erubescentiâ, & quoniam verecundia magna est pœna, qui erubescit pro Christo, fit dignus misericordiâ.*

Si autem ex motivo gravitatis pœnæ renuis eandem? considerare debes, quòd nunquam ita gravis potest esse pœna, quàm grave est peccatum in ratione offensæ, ut demonstratum superiùs. Insuper, qui lædit jus alterius, & injuriam infert alteri, omnino tenetur illud reparare

& com-



& compensare, porro cū peccāsti, lāxisti jus divinum, fecisti injuriam DEO, avertendo te ab illo, & convertendo te ad creaturam, resistendo voluntati divinæ, & satisfaciendo humanæ, consequenter teneris reparare jus DEI; reparare autem aliter non potes, nisi emendatoriam subeas vindictam, agasq; pænitentiam.

Considera 2do. Qualiter & quomodo subeunda sit vindicta emendatoria, & omnis pæna aut pænitentia pro aliquo defectu assignata? ut ergo emendatoria vindicta, & quæcunq; alia pæna à superiore imposita, sit cum profectu salutis nostræ; subeunda est & facienda;

imo Ex charitate, quia si pænam iubeamus, vel aliquam molestiam pro peccatis nostris, sine charitate, similes erimus hæreticis: Nam & apud hæreticos, qui propter iniquitates & errores suos aliquid molestiarum perpessi fuerunt, nomine martyrii se jactant, ut hoc palliō dealbati, facilius furentur, quia lupi sunt. Si autem vultis scire, in quo numero habendi sunt? Pastorem bonum Paulum Apostolum audite, quoniam non omnes, qui corpora sua in passione etiam ignibus tradunt, æstimandi sunt sanguinem fudisse, non pro ovibus, sed potius contra oves: si distribuero, inquit, omnia mea pauperibus, & tradidero corpus meum, ut ardeam, charitatem autem non habeam, nihil mihi prodest. Ecce venit ad passionem, ecce venit, & ad sanguinis effusionem, & ad corporum incensionem, & tamen nihil prodest, quia charitas deest. Adde charitatem, prosunt omnia, detrahe charitatem, nihil prosunt cætera. S. Aug: de verbis Domini serm: 50. Ita pariter qui emendatoriam subit vindictam, cæterum non ex charitate, sed ex necessitate, hoc illi parū prodest: ut ergo profuit, & salutaris sit, & differat à pænis hæreticorum, quas etiam illi subire

subire solent propter errores tuos confirmandos, subeunda est ex charitate.

2do. Subeunda est pœna ex obedientia prompta, & filiali, quia si fiat non libenter, vel cum murmure, erit similis obsequiis mancipiorum à tyrannis captivorum.

3tio. Debet esse ex intentione satisfaciendi obligationi Regulæ dicentis: *Convictus vero emendatoriam debet subire vindictam.*

4to. Ut fiat in humilitate, juxta doctrinam S. Joannis Chrysostomi: *In corde ejus contritio, in ore ejus confessio, in opere tota humilitas, hæc est fructifera pœnitentia.*

5to. Debet fieri in sinceritate, & simplicitate, quia *nunquam DEUS spernit pœnitentiam, si ei sincere & simpliciter offeratur, & si ad summum quis perveniat malorum, & inde tamen velit reverti ad virtutis viam, suscipit libenter & amplectitur. Non enim temporis longitudine, sed affectûs sinceritate pœnitudo pensatur* S. Chrysostomus libr; de rep: lap:

6to. Debet fieri cum spe & fiducia veniæ à DEO consequendæ, quia *nemo potest hanc agere pœnitentiam, nisi qui speraverit indulgentiam; sed negant his oportere communionem reddi, qui per prævagationem lapsi sunt. DEUS autem nullum crimen excipit, qui peccata omnia donavit.* S. Ambr: de pœnit.

7mo. Debet fieri cum rubore, pudore, & verecundia. *Erubescencia enim ipsa partem habet remissionis.* S. Aug: de pœnit.

8vo. Debet fieri cum eleemosynis, si fieri potest, in jejuniis, & cum satisfactione: quia *non sufficit mores in melius commutare, & à præteritis malis recedere, nisi etiam de his, quæ facta sunt, satisfaciatur Domino per pœnitentiam, dolorem, per humilitatem, gemitum, per contriti cordis sacrificium, coöperantibus eleemosynis & jejuniis.*

9no. Debet fieri dum sumus in sanitate, ut persuadet S. Legislator, dicens: *Age pœnitentiam, dum sanus es: si sic agis, dico tibi: quod securus es, quia pœnitentiam egisti eo tempore, quò peccare potuisti, si autem vis agere pœnitentiam quando jam peccare non potes, peccata te dimiserunt, non tu illa.*

10mo. Debet fieri in qualitate, & quantitate, hoc est: ut talis & tanta fiat, qualis & quanta assignata est, quia cùm pœnitentia sit quædam satisfactio pro peccato, tantum de satisfactione, & consequenter de remissione peccati diminuimus, quantum de qualitate & quantitate ejus detrahimus.

11mo. Ita fieri debet, ut pœnitens paratus sit omnia adversa subire, ut docet S. Ambrosius libr: de Joseph: C. 36. dicens: *Qui pœnitentiam agit, paratus esse debet ad opprobria, injuriasq; subeundas, nec commoveri, si quis ei peccati sui crimen objiciat.*

Qui ergo vis cum salute animæ tuæ emendatoriam subire vindictam, subeas illam in charitate, obedientia, humilitate, & intentione satisfaciendi Regulæ, sine voluntate peccandi, cum spe veniæ, cum jejunio, tunc cùm sanus es, in sinceritate & simplicitate, & resolutione adversa patiendi. O misericordissime DEUS! doce me modum, qualiter pro peccatis meis dolere, pœnitere, & lugere possim: pœnitentiam quippe agere idignè non possumus, nisi modum quoq; ejusdem pœnitentiæ discamus. Fac ergo clementissime Pater, ut cognoscam hunc modum, & desicam die ac nocte peccata mea!

Considera 3tio. Quare S. Legislator jubeat convictum subire emendatoriam vindictam secundum arbitrium Præpositi, cùm omnia tribunalia ordinatiè puniant convictos,



viſtos non ſecundum arbitrium ſuum, ſed ſecundum obloquentiam juris, ac ſecundum allegata, & probata, ſic tribunalia Eccleſiaſtica more ſolito puniunt delinquentes, juxta Concilia, Canones, & ſtatuta Synodorum, tribunalia civilia ſolent recalitrantes cohibere juxta leges, jura, & conſtitutiones regni, vel ducatûs, aut provinciæ; imo etiam ſacrarum Religionum ſuperiores, praxim cõdẽcendi ſubditos habent juxta tenorem conſtitutionum cujuſlibet Ordinis, ut quotidianâ conſtat experienciâ. S. autem Legislator nihil innuit de hujusmodi legibus, aut praxi, ſed nudè mandat, ut convictus juxta arbitrium ſuperioris, emendatoriam ſubeat vindictam: quod ideo fecit, ut demonſtraret & augetet authoritatem ſuperiorum, nempe illos eſſe tantæ authoritatis & jurisdiſtionis, ut licet more ſolito debeant ſe gerere in cõdẽcendis delinquentibus ſecundum leges & ſtatuta, tamen aliquando penſatis circumſtantiis, poſſunt rem decernere ſecundum arbitrium ſuum: aliquando enim occurrit talis, & tanta circumſtantia, ut ſuperiores ſpectatâ illâ, non poſſint ſe gerere juxta obloquentiam legum, ut contingit tunc, quando delinquens aut impotens eſt ferre illum rigorem pænæ, quem præſcribit lex, aut quando talem pœnam minus curat, quam præſcribat lex: in tali ergo caſu res decernenda eſt juxta arbitrium, & prudentiam ſuperioris.

*2do.* Multi ſunt tales etiam religioſi inſtituti cultores, qui dum delinquant, oſtendunt ſe eſſe paratos ſubire pœnam, ſed ſecundum arbitrium ſuum, ſed juxta velle & placitum ſuum: unde proponunt ſuperioribus, has vel illas pœnas; has velle, has nolle ſe ſubire precantur. Sanctus itaq; Legislator, ut eliminaret hoc arbitrium delinquentium,

*Qui recusant ferre penitentiam,*  
tium, mandavit, ut secundum arbitrium superioris, cōer-  
ceantur delinquentes, & optimè; qui enim delinquit,  
ordinariè delinquit secundum arbitrium, secundum vel-  
le, secundum placitum suum; adedq; conveniens est, ut  
etiam secundum arbitrium superioris puniatur; juxta il-  
lud: *Per quæ quis peccat, per eadem & punitur.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, scias,  
quòd tanta sit autoritas tuorum superiorum, ut possint  
etiam secundum suum arbitrium in certis circumstantiis,  
emendatoriam imponere vindictam: scias deinde, quòd  
dum peccas, & convinceris ad subeundam pœnam, hanc  
non debeas subire secundum arbitrium tuum, vel illam,  
quæ tibi ipsi placet, sed hanc, quæ videbitur & placebit  
arbitrio tui superioris.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O XLIX.

*Quam si ferre recusaverit, etiamsi ipse non abscesse-  
rit, de vestra societate projiciatur. Non enim & hoc  
fit crudeliter, sed misericorditer, ne contagione pesti-  
fera plurimos perdat.*

**C**ONsidera imò. Quòd indecens est, contra obligatio-  
nem Regulæ, contra statuta, leges, & constitutiones  
Ordinis delinquere, item grave est admonitionem de præ-  
dicto peccato negligere, contemnere, non acceptare, item  
grave delictum est, admissa peccata audacter negare; sed  
gravius, imo gravissimum crimen est, assignatam pro pec-  
cato

cato commissio emendatoriam vindictam recusare, eamq;  
nolle subire: quia illud peccatum gravissimum est, aut  
ceteris gravius, pro quo perpetrato gravissima, aut cæ-  
teris gravior pœna decernitur, ut communiter docent  
Theologi. Cum itaq; pro recusatione lubeundi emen-  
datoriam vindictam, gravissima pœna, aut saltem ceteris  
pœnis gravior, assignetur, scilicet ejectio de gremio & so-  
cietate Religionis: *Quam si ferre recusaverit, de vestra  
societate projiciatur.* Proinde consequens est, quod recu-  
satio ferendi emendatoriam vindictam, sit gravissimum  
peccatum. Quod autem ejectio sit pœna gravissima, con-  
stat ex eo: quia pœna exterminativa, & exclusiva, est  
pœna gravissima, & quia ejectio de societate Religionis  
est pœna exterminativa, & exclusiva, ideo est etiam pœ-  
na gravissima. 2do. Illud peccatum religiosi est gravissi-  
mum, quod sit contra medium principale Religionis, seu  
quod evertit medium Religionis, per quod illa tendit ad  
finem suum ultimum, cum autem recusatio pœnitentiæ  
facit hoc utrumq;, proinde est peccatum gravissimum.  
Quod autem prædicta recusatio pœnitentiæ evertat me-  
dium principale, per quod omnis Religio & Ordo tendit  
ad finem ultimum, scilicet ad DEUM, & possessionem ejus,  
est praxis & quotidianum exercitium pœnitentiæ: liqui-  
dem tota vita religiosi, continuata pœnitentia est: quo-  
niam autem recusatio pœnitentiæ opponitur huic praxi,  
& exercitio, tollitq; hoc exercitium per efficacem noli-  
tionem pœnitendi, ideo recusatio pœnitentiæ evertit me-  
dium principale, per quod Religio tendit ad finem suum  
ultimum.

Qui ergo peccare non erubescis, & emendatoriam  
vindi-



vindictam erubescis subire, eamq; pertinaciter recusas, vide quantum peccatum perpetras, nempe tantum, quod ejectione dignum est, & tantum, quod medium principale evertit, per quod Religio tendit ad finem suum ultimum. O! quàm multi essent de Religionibus ejiciendi, si præsens Regulæ punctum in suo esse conservaretur, & impleretur: continuò peccamus, continuò Regulam, statuta, constitutiones frangimus, & tantis malis perpetratis, pænitere nolumus, subire pœnas delictis proportionatas recusamus, & plerumq; ita resistimus, ut cogantur superiores etiam gravia, imo gravissima peccata nobis dissimulare, videntes nos efficaciter determinatos ad respuendum omnem regularem pœnitentiam. Sed vix homini & religioso illi! qui peccare non erubescit, & vindictam emendatoriam subire recusat! & suâ constanti malitiâ cogit superiores, ut vel dissimulent, vel se non videre illius peccatum ostendant, melius, si religiosi nomen & statum non habuisset.

O! misericordissime Domine, numerari non possunt peccata & scelera mea! delicta quis intelligit? & tamen adeo stultus & insanus fui, ut emendatoriam pro peccatis vindictam ferre recusaverim, adeoq; de gremio Religionis, imo de gremio Ecclesiæ tuæ ejiciendus eram, sed modò cor contritum & humiliatum DEUS non despicias! paratum cor meum DEUS! paratum cor meum ad subeundam omnem pœnam, etiam gravissimam, adauge DEUS pœnas, adauge vindictas super peccata mea, sed simul adauge gratiam ad illas ferendas & sustinendas.

Confidera 2do. Postquàm S. Legislator dederit mandatum, ut convictus de aliquo crimine, & tamen recusans

sans emendatoriam vindictam, ejiciatur: statim subjungit rationem dicens: *Non enim hoc fit crudeliter, sed misericorditer: ne contagione pestifera plurimos perdat.* Sunt enim plurimi, vel dissoluti, vel non penetrantes causam & feriem rei, qui, dum vident superiores juxta rigorem Regulae procedentes, eosdem statim crudelitatis arguunt, & immisericordiae, quod quàm sine fundamento asserant, videant, quòd illis aperte se opponat S. Legislator dicens: *quod hoc non fiat crudeliter, sed misericorditer.* Non est itaq; crudelitas, quando convictus de crimine, & tamen recusans emendatoriam subire vindictam, de gremio Religionis ejicitur, sed potius est misericordia, tam respectu ipsius ejecti, quàm respectu illorum, de quorum societate excluditur: est misericordia respectu illius ejecti, quia ideo ejicitur, ut videat & cognoscat, quòd sit indignus in societate virorum piorum existere, & versari, hanc autem indignitatem cognitâ, ut intra se conteratur, & corrigatur, & tandem ad Religionem redeat correctus: deinde ideo ejicitur, ne contagione pestiferâ, hoc est: scandalosâ suâ vitâ alios perdat, adeòq; ne committat majora & frequentiora peccata: porro ejicere aliquem rebellem hòc utròq; sine & motivò, est misericordia: quia ipsi providetur hoc, quod ei prodest, aut prodesse speratur, amovetur autem id, quod ei malè utenti nocet. Tandem est misericordia respectu illorum, è quorum societate ejicitur, quia ejicere aliquos homines de civitate peste infectos, est magnam præstare civitati misericordiam, si enim non ejicerentur, totam inficerent civitatem, & sensim tota civitas peste exhauriretur, & mortibûs. Porro vir religiosus convictus de crimine, & tamen recusans

cusans emendatoriam subire vindictam, est homo peste spiritali infectus, inficiens totam Religionem suam scandalosâ vitâ: itaq; nonne magna est misericordia Religioni, quando talis contagione pestiferâ infectus ejicitur de civitate Religionis? nisi enim ejiceretur, plurimos peste suâ inficeret, & ad similem inobedientiam provocaret, superiorem faceret odiosum aliis, & persuaderet, quòd sit crudelis, & alia innumera mala in societate Religionis perpetraret. Tales enim, qui convincuntur de crimine, & tamen emendatoriam recusant subire vindictam, ordinariè, ut pallient suam contumaciam, & cò-ôperiant suam inobedientiam, primariò contra superiores insurgunt, malè de ipsis loquendo, explicant coram omnibus suam innocentiam, exaggerant, quàm sit indiscretus & crudelis superior, quòd se ad hanc pœnam sustinendam obligaret, omnibus deinde persuadere contendunt, ut superiorem agnoscant crudum, indiscretum, & nescientem tractare subjecta ingenua: postquàm hoc persuaserint, & jam pro suo sensu habuerint aliquos de gremio, jam faciliùs & apertè contra auctoritatem superioris pugnant, conventicula clandestina convocant, seditio- nem moliuntur, hòc tantùm fine, ut se innocentes demonstrent, & superiorem condemnent.

Tantam ergo ejicere pestem, quis diceret crudelitatem? non crudelitas, sed potiùs misericordia est: quis Christum Dominum audebit dicere crudelem: quòd ementes & vendentes de templo ejecerit? quis Christum Dominum audebit dicere tyrannum, quòd arborem quæ fructum non faceret, excindendam esse censuerit? quis Patremfamilias barbarum, aut indiscretum judicare præsumet,



sumet, quòd hominem veste nuptiali carentem, de gremio mensæ excludendum esse mandaverit, & mittendum in tenebras exteriores? Porro convicti de crimine, & recusantes emendatoriam subire vindictam, sunt tanquam ementes & vendentes in templo Religionis; vendunt enim honestatem pro lucris temporalibus & voluptatibus, & emunt inhonestatem pro sua contumacia: sunt item arbores non facientes fructum, quia fructus specialis arborum religiosarum est pœnitentia, quam illi facere recusant: sunt deniq; carentes veste nuptiali, quia hanc per inobedientiam amittunt. Quis ergo superiorem audebit dicere crudelem, si hos ementes & vendentes honestatem religiosam de templo Religionis ejecerit? quis eum præsument vocare tyrannum, qui has arbores siccas, fructum non facientes, exscindendas esse mandaverit? quis eum indiscretum vel barbarum saltim nominare præsument, si prædictos homines veste nuptiali carentes mitteret in tenebras exteriores, & penitus de gremio Religionis eliminaret? sic existimo, quòd nemo imprudentem superiorem judicabit, vel condemnabit.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, videas, quòd superior juxta rigorem Regulæ, constitutionum, & statutorum Ordinis procedat, circa convictos & recusantes emendatoriam subire vindictam, nunquam ex eo superiorem judica crudelem, indiscretum, vel barbarum: qui enim facit id, quod Regula, constitutiones, & statuta Ordinis jubent, non crudelis, sed misericors, non indiscretus, sed exactus, non barbarus, sed justus est.

# EXPOSITIO ET MEDITATIO L.

*Quicumq; autem in tantum progressus fuerit malum, ut occultè ab aliquo literas, vel quodlibet munus accipiat, si hoc ultro confitetur, parcatur illi, & ore-  
tur pro illo. Si autem deprehenditur, atq; convinci-  
tur, secundum arbitrium Præpositi, vel Presbyteri,  
gravius emendetur.*

**C**ONsidera imo. Quòd dum volumus aliquid magnum  
exprimere (sive illud bonum, sive malum sit) ple-  
rumq; & ordinariè utimur particulâ istâ seu vocabulò:  
*tantus*: unde & ipse Christus Dominus, cùm vellet ex-  
primere magnam fidem illius centurionis ad se Christum  
invitantis, usus est prædictò vocabulò dicens: Math: cap: 8.  
*Amen, dico vobis, non inveni tantam fidem in Israël.* Et Pò-  
éta volens exprimere, quantus fuit labor in condenda  
Romana gente, inquit: *Tanta molis erat Romanam conde-  
re gentem.* Pariter S. Legislator volens exprimere, & ge-  
nuinè exaggerare, quantum, & quàm magnum sit scelus,  
occultè literas ab aliquo vel munus accipere, utitur eò-  
dem vocabulò, dicens: *Qui autem in tantum progressus fue-  
rit malum, ut occultè literas, vel quodlibet munus accipiat, &c:*  
nec sine fundamento usus est S. Legislator prædictâ par-  
ticulâ, exprimente magnitudinem nominati sceleris: illa  
enim literarum & munusculorum acceptio, vel transmis-  
sio,

sio, præsertim ad personas alterius sexûs, multorum maiorum est fomes & origo, & sic imo. Simplicem comparat notitiam. 2do. Correspondenti familiaritatem conciliat. 3tio. Ex mutua correspondendi frequentia, confidentiam inter tales personas auget. 4to. Affectum internum ergà tales personas nutrit, & sensim eundem ampliat. 5to. Postquàm hunc affectum ampliaverit, & bene radicaverit in cordibus virorum religiosorum, ita eos occupat, captivat, & subijcit, ut non possint pacificè in sua cella, vel Monasterio contineri, sed continuò vellent, vel ab illis personis, cum quibus correspondere solent, aliquid novi audire, vel ad ipsas de Monasterio excurrere, ut cum illis discurrere, conversari, vel sub prætextu religiosæ recreationis, distrahi possint. Unde tales petunt licentiam exeundi pro disputatione, & interim eunt pro conversatione: fingunt se ire pro concione, & interim pro dictarum personarum deflectione visitatione: ostendunt vestigium, quasi pro recreatione ire velint, & tandem ibi reperiri solent, ubi corde hæserunt, per literarum correspondentiam, & mutuam munusculorum transmissionem. Præterea, eadem munusculorum & literarum acceptio hoc efficit in viris religiosis, quòd quidquid habent, vel etiam à suis benefactoribus, amicis, vel familiaribus acquirunt, illuc ordinant, ubi correspondere, vel conversari amant, quodsi à benefactoribus, vel amicis, vel familiaribus suis nihil acquirant, etiam de bonis Monasterii multa se posse donare dispensant, prætextu boni communis, honoris publici, famæ &c: asserentes indignum esse nomine religiosò, non correspondere punctualiter affectui, vel etiam intra se ipsos spe aluntur, quòd etiam hæc, quæ dantur



ex bonis Monasterii, poterunt prodesse bono communi, in hoc vel illo casu, & sic persuasi suis formalitatibus, & resolutionibus sibi faventibus, non habent pro scrupulo de bonis Conventus clandestina munuscula transmittere. Quando verò aliquid mandat superior agendum, vel exequendum, respondent se ad id non habere sufficientiam, dum autem tempus sibi aptum & horam advertunt, habent, quod pro munusculo ad personas extraneas mittant, per quod ita exhauriuntur, ut plerumq; maneant indigentissimi. Cæterum, si de prædicta correspondentia à superioribus notentur, convincantur, & arguantur, molestissimè eosdem ferunt, contra superiores aversionem concipiunt, & eligunt potiùs mutare locum, & ab obedientia arguentium superiorum aliò transire, quàm in eodem loco residendo, prædictâ correspondentiâ carere.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non mireris, quòd tam exaggerativè invehatur S. Legislator in eos, qui literas & munera occulta accipiunt, sed potiùs penlati bene inconvenientibus, quæ oriuntur ex clandestina literarum & munerum acceptione, caveas furtivas literas, unde Exod: C. 23. dicitur: *Ne acceptes munera, quæ etiam excæcant prudentes, & subvertunt verba justorum.* S. Hieronymus inquit: *Non alliciaris, nec delecteris dulcibus literarum verbis, quia dulces literas & crebra munuscula sanctus amor non habet.* Si ergo dulcibus extranearum personarum literis delectaris, signum est, quòd sancto amore cares: proinde, ut sancto plenus fias amore, esto vacuus à dulcium literarum, & suavium munusculorum acceptione.

Ut autem credas, quantum sit malum transmissio, vel  
acce-

acceptatio munerum, adduco hic textum Bullæ Clementis VIII, prohibentis strictissimè largitionem munerum, de tenore sequenti: *Quare, ne ex muneribus, quæ à pluribus religiosa vitæ professoribus, ex Christi patrimonio quibusvis hominibus, quavis ex causa sæpè tribuuntur, gravia incommoda, & mala, etiam boni specie existant, præcavere studentes, hac nostra perpetuo valitura Constitutione, universis & singulis cujuscunq; Ordinis, mendicantium, vel non mendicantium, bona immobilia, & redditus certos, ex indulto Apostolico possidentium, vel non possidentium, seu cujusvis Congregationis, Societatis, & instituti, (non tamen Militiæ) regularibus personis utriuslibet sexûs, omnem & quamcunq; largitionem & missionem munerum penitus interdiciamus. Sub qua prohibitione, comprehendimus omnia & singula Capitula, Conventus, & Congregationes, tam singulorum Conventuum, Monasteriorum, Prioratuum, Præpositurarum, Præceptoriarum, domorum, & locorum, quàm Provincialia, aut Generalia cujuslibet Provinciæ, sive universi Ordinis, Societatis, aut instituti: eorumq; vel earum Camerarios, Commissarios, & quoscunq; Officiales, & singulares personas: ipsos etiam Ordinum, Congregationum, & Societatum hujusmodi Superiores, quascunq; dignitates obtinentes, etiam Generales, & Provinciales, Magistros, Ministros, & quocunq; nomine Præfatos, nec non Conventuum, Monasteriorum, Prioratuum, Præpositurarum, Præceptoriarum, domorum & locorum quorumcunq; Abbates, Priores, Præpositos, Præceptores, etiam majores Guardianos, Ministros, Rectores, atq; Abbatissas, Priorissas, & aliò quòvis titulò Præsidentes, tam ipsis Regularibus, quàm locorum Ordinariis, seu quibusvis Superioribus subjectas, utriuslibet sexûs, ad vitam vel tempus deputatos: adeo, ut nemo unquam eorum, vel earum, directè, vel indirectè, palam, vel occultè, tam*

commu-

*communi, quàm particulari, & proprio nomine, etiam sub quovis statuti, vel consuetudinis, seu verius corruptelæ, aut alio prætextu, vel quacunq; causâ, nisi in generali Capitulo, aut alia generali Congregat: re maturè discussa, unanimi consensu omnium Superiorumq; permissu, causa approbata fuerit, quidquam tale attentare valeat. &c: plura in contextu Bullæ reperies.*

Quantùm autem ad literas occultè acceptas, vel transmissas, habetur Constitutio Ordinis nostri ab Urbano VIII, Pontifice Maximo approbata, quæ est tenoris sequentis: *Quorum quidem omnium malorum, eùm inter alia privata ac clandestina unius fratris ad alterum literarum transmissio, non exiguum (experientia teste) sit seminarium, seriò prohibemus, ne in posterum fratres nostri, tam extra, quàm intra Conventum degentes, literas sine scitu superiorum suorum, penes quos pro tempore manent, & nonnisi communi sigillò obsignatas, ad quas-cunq; personas, (præterquam ad Reverendissimum Generalem & Custodem Ordinis, ac ad suum Provincialem) mittere, ab aliisq; vicissim easdem accipere præsumant. Cujus statuti transgressio carceris penâ in posterum coërceri debebit.*

Confidera 2do. Quòd licèt occulta literarum, aut munerum acceptio sit tam graviter prohibita, tamen S. Legislator transgressionem istius prohibitionis parcere jubet, si quis agnoscat culpam suam, dum inquit: *Si hoc ultro confitetur, parcatur illi: ut discamus, quòd dum contingit nobis aliquando contra Regulam delinquere, illud delictum ultro, liberè, & spontè coram superiore confiteri debeamus: confessio enim culpæ facta liberè superiori, etiam extra sacramentum pænitiæ, magnæ perfectionis indicium est. imo. Ex eo, quia in confitente & agnoscente infirmitatem suam, demonstrat magnam humilitatem.* 2do.

Quia



Quia in eodem confitente arguit zelosam penitentiam, & ardentem emendationem. 3tio. Ex eo, quia superiorem non irritat, sed potius humili confessione placat, & ad remittendum facillimè inclinatur, imo, non tantum superiorem creatum, sed etiam ipsum DEUM: ut habetur Joannis C. 1. *Si confiteamur peccata nostra, DEUS fidelis est, & justus, ut remittat nobis peccata nostra, & emundet nos ab omni iniquitate.* Insuper, qui ultro confitetur peccatum suum, exinde dat gloriam DEO, dicitur enim Josue C. 7. *Fili mi da gloriam DEO Israël, & confitere, atq; indica mihi quid feceris? ne abscondas.* Et quando indigebit, misericordiam DEI consequetur, sic Proverb: 28. dicitur: *Qui abscondit scelera sua, non dirigetur, qui autem confessus fuerit, & reliquerit ea, misericordiam consequetur:* qui textus licet communiter intelligantur à Sanctis Patribus & Theologis de confessione sacramentali, nihil obest, ut etiam intelligantur de confessione extra sacramentali, qualem faciunt boni & regulariter viventes religiosi, quando peccata sua ultro deferunt superiori, & seipsos etiam in Capitulis accusant, petuntq; veniam. Non sola ergo confessio sacramentalis meretur veniam, sed etiam extra sacramentalis, quia non pro sola sacramentali, sed etiam extra sacramentali confessione, concessæ sunt gratiæ à S. Sede Apostolica. Sic Paulus V. Pontifex Maximus, in Bulla sua, quæ incipit: *Romanus Pontifex:* omnibus illis, qui peccata sua confiterentur in Capitulis culparum, concedit indulgentias, dum inquit: *Qui verè contrito corde & penitentes, eorum culpas & peccata, ac imperfectiones in Capitulis culparum accusabunt, & spiritualiter communicabunt, & exercitium virtutum facient, tres annos, & totidem quadra-*

genas

*genas indulgentiam consequuntur.* De tali puto confessione inquit Seneca, libr: de moribus: *Ubi est confessio, ibi remissio.* Et alibi: *Initium est salutis, notitia peccati, nam qui peccare se nescit, corrigi non vult, ideo quantum potes, te ipsum coargue. Inquire in te, accusatoris primum partibus fungere, deinde iudicis, novissimè deprecatoris.* Epist: 28. ad Lucilium.

Qui ergo ultrò peccas, ultrò culpam tuam confitere. Ultrò peccavit David, ultrò confessus est, & remissionem obtinuit: *Confitebor adversum me injustitiam meam, & tu remisisti impietatem peccati mei.* Ultrò peccavit Latro suspensus, ultrò confessus est: *Nos quidem digna factis recipimus, & audire meruit: Hodie mecum eris in Paradiso.* Si hīs non convinceris, intuere S. Legislatorem tuum, hic libros confessionum scripsit, in quibus coram DEO, & toto orbe culpas suas confessus est: hunc imitare, hunc sequere, & quantum es, vel fuisti proclivis ad peccandum, tantum esto promptus ad confitendum.

Considera 3tio. Quòd hi, qui ultrò confitentur peccata sua, duplices contingere soleant: alii tales, qui ultrò confitentur peccata sua ex motivo penitentiae & humilitatis, agnoscuntq; sincerè peccatum suum, & dolent de illo. Alii sunt, qui ultrò quidem confitentur peccata sua, sed hoc faciunt ex malitia, stulta jactantia, & presumptione, vel ideo, ut magis affligant & mortificent superiores: unde plerumq; dicunt: feci id, quod mihi objicitur, sed quid inde? hoc factum vel non est peccatum, vel minus peccatum, aut nullum, feci hoc, & ampliùs faciam: quia in hoc nullum scrupulum habeo, & nullum exinde scandalum. Alii tandem ultrò confitentur peccatum suum, sed dicunt id esse impossibile, quòd à superiore

riore præceptum est: unde non tantum ipsi peccant, sed etiam alios ad peccandum inducunt, divulgando, quod impossibilia præcipiantur. Hos omnes de peccato gloriantes arguit S. Propheta, Psal: 51. *Quid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate?* hoc est: qui abundas tot peccatis, & excedis omnes in iniquitate tua. Talis gloria, est ipsissima tui nominis infamia: talis abundantia, est summa gratiæ divinæ indigentia: talis excessus, est supremus defectus omnium bonorum supernaturalium. Idem S. Propheta Psal: 93. contra eosdem vehementius insurgit, dicens: *Usquequo peccatores Domine, usquequo peccatores gloriabuntur?* hoc est: quàm diu peccatores gloriabuntur? & quàm diu peccatores perseverabunt in sua gloria de peccatis suis, & malitia eorum?

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, vide, de quorum numero sis? an illorum, qui ultrò confitentur peccata sua ex motivo pænitiæ? an illorum, qui confitentur peccata sua, gloriando de illis? si te talem agnoveris, loquor ad te cum Propheta, Psal: 36. *Noli æmulari in malignantibus: neq; zelaveris facientes iniquitatem. Quoniam tanquam fenum velociter arescent, & quemadmodum olera herbarum, citò decident.* Porro æmulari in malignantibus, est imitari peccata malignantium: malignantes autem possunt vocari illi, qui tanquam febri malignâ correpti, gloriantur in peccatis suis, eaq; ultrò confitentur, non ad pænitentiam, sed ad gloriam suam, DEO detestabilem: quid enim potest esse detestabilius, quàm dum peccatores gloriantur in rebus pessimis.



# EXPOSITIO ET MEDITATIO II.

*Vestes vestras in unum habeatis sub uno custode, vel duobus, vel quot sufficere potuerint ad eas excutiendas, ne à tinea ledantur. Et sicut pascimini ex uno cellario, sic induamini ex uno vestiario.*

**C**onsidera *imo*. Quod fuit motivum S. Augustini, ut vestes religiosæ in unum componerentur, & sub uno, vel duobus custodibus servarentur. Respondeo, quòd hoc fecerit *imo* ideo, ut in vestibus adhiberetur unitas, conformitas, & proportio, *2do*, ut vita communis etiam in vestibus adhibendis exerceretur, *3tio*, ut propria voluntas in applicandis, vel comparandis pro libitu vestibus amoveretur, *4to*, propter convenientiam vitæ externæ cum interna: sicut enim vestes spirituales, nempe virtutes, & quævis bona opera, debent viri religiosi componere in unum, ita vestes externas corpori servientes, congruum est, ut deponant in unum, ubi hæc praxis servatur: quia hæc praxi servatâ, correspondet habitus externus corporis, habitui interno cordis & animæ: & sicut pulchrùm est, quando viri religiosi habent unitatem virtutum, ita pariter pulchrùm est, quando gestant unitatē vestium. Quia verò præsentī ætate, in multis Religionibus non comparantur cuilibet divisiùm vestes ordinariæ, propter diminutionem foundationum ex variis casibus, ideo etiam in hisdem vestes non deponuntur in unum, sub uno vel duobus

bus custodibus. Si autem velit superior etiam modò vestes prædictas suâ cujuslibet industriâ comparatas, componere in unum, & locare sub uno custode, tunc quilibet religiosus debet esse ad hoc paratus, ut satisfaciat voluntati superioris, ne incurrat notam proprietatis. Quod autem dicitur de vestibus, idem intelligendum de aliis omnibus etiam minutissimis rebus ad usum concessis: quia quidquid religiosus acquirit, non sibi, sed Religioni acquirit. Hic ergo vide, quali affectu feraris in res tuâ industriâ acquisitas? utrum scilicet omni tempore sis paratus eas tradere in manus superioris: quod si non fueris ita promptus, sine dubio proprietatis notam incurres.

Considera 2dò. In hoc textu Regulæ mandat S. Augustinus, ut vestes custodiantur, & excutiantur, ne à tinea lædantur: modò verò custodiendæ sunt, ne à vanitate, sæcularismo, & nova artificii forma corrumpantur. Sic enim multi affecti sunt vestibus comparandis, adhibendis, & usitandis, ut illas corrumpant magis, quàm tinea. Tinea enim corrumpit pannum, aut materiam: vanitas autem in vestibus comparandis corrumpit ordinarium & religiosum habitum, & aliquando etiam conscientiam lædit, & scandalum parit. Adhibere enim vestes insolitas, diffformes præscripto habitui religioso, & notabiliter breves, ac nisi post genua extensas, non caret aliquo defectu, imperfectione, aut scandalò. Dum enim tales vestes conspiciuntur ab inferioribus, statim inferiores vel talibus vestibus afficiuntur, in illisq; sibi complacent, vel illas sibi comparant, vel ex illis scandalizantur, scientes, quòd talis vestitus sit diffformis Regulæ, & ordinario vestitui aliorum virorum religiosorum. Quamvis ergo multis

videatur esse leve, uti habitu notabili, & sæcularibus usitato, tamen inducit difformitatem in Religione, & aliquando scandalum parit. Sophoniæ cap: I. v. 8. dicit DEUS per Prophetam: *Et erit in die hostiæ Domini: visitabo super principes, & super filios regis, & super omnes qui induti sunt veste peregrina.* Vestis notabilis, exquisita, & novâ artificii formâ comparata, est vestis peregrina in Religione, quia non est Religioni domestica, sed adventitia, non est à Religione præscripta, sed prohibita per Regulam: *Non sit notabilis habitus vester.* Proinde quis scit? si DEUS non visitabit super omnes illos, qui induti sunt veste peregrina, inusitata aliis viris religiosis, & proprio pruritu, ex motivo vanitatis, distortè comparata. Timete ergo novarum vestium in Religione inventores, ne vos visitet DEUS pro eo, quòd induamini peregrinâs, insolitis, exquisitis, superbis, & vanitati accommodatis vestibus. Qui militiam in castris proficitur, non potest uti alia veste, quàm illâ, quâ utitur tota legio vel exercitus, & criminofum esset, si aliquis miles aliam vestem indueret, diversam à vestibus aliorum militum, imo talis miles statim à tota legione, aut vexillo ejiceretur. Pari modo, qui proficitur militiam religiosam, non potest, nec debet aliis vestibus uti, quàm his, quas tota Religio in professione concedit, administrat, vel providet, omisâs omnibus novitatibus in forma, artificio, vel nimio pretio ad pompam, vel inanem gloriam, fastum, & vanitatem accommodato. Religio enim non habet obligationem pro comparandis pretiosis vestibus, sed tantum pro humilibus, ordinariis, modicis, modestis, (& quantum fieri potest) vilioribus. Rex non induit vestem plebeiam, plebeius

non



non induit vestem regiam. Supremus dux exercituum non induit vestem gregarij, gregarius miles non induit vestem supremi exercituum ducis. Eques militaris ordinis non accipit vestem vulgarem, sed suo ordini conformem, suô distinctoriô, vel tesserâ v.g. Cruce signatam: & sic de aliis practicum videmus. A fortiori, vir religiosus non debet induere vestem sæcularium novitati accommodatam. His consideratis, commemoro tibi illud Ecclesiastici cap: 11. v. 4. *In vestitu ne glorieris unquam; nec in die honoris tui extollaris: quoniam mirabilia opera altissimi solus, & gloriosa, & absconsa, & invisæ opera illius.*

Considera 3tio. Quare S. Augustinus agendô de vestibus in unum deponendis, usus est illâ similitudine: *Et sicut pascimini ex uno cellario, sic induamini ex uno vestiario?* Respondeo: ideo S. Augustinus usus est prædicta similitudine, quia pascendi ex uno cellario est tanta necessitas, ut planè aliter fieri non possit, nec debeat. Nam si viri religiosi non pascerentur ex uno cellario, seu promptuario, tunc tot essent in monasteriis mensæ, quot essent religiosi, & tot refectoria, quot alimenta: hoc autem magnum esset incommodum, & inconveniens. S. ergo Augustinus ex necessitate unius cellarii, promptuarii, seu refectorii, conatur persuadere necessitatem, & observantiam unius vestiarii: ut scilicet: sicut pascuntur religiosi ex uno cellario, sic induantur ex uno vestiario: quod si non induentur ex uno vestiario, tunc erunt tot vestes difformes in monasterio, quot erunt ibidem viri religiosi. Cæterùm ætate præsentis licet servetur ubiq; necessitas pascendi ex uno cellario & promptuario, tamen non servatur ubiq; necessitas induendi ex uno vestiario: unde  
etiam

etiam verificatur de talibus religiosis: *alius sic, alius sic ibat:* nempe, unus in veste nobiliori, alter in ignobiliiori: unus in pretiosiori, alter sine pretio: unus cum pellibus, alter sine pellibus, unus splendide, alter lugubriter, modeste, & compositè. O utinam modò redeant tempora S. Augustini! in quibus ejus discipuli, & alebantur ex uno cellario, seu promptuario, & induebantur ex uno vestiario! & tunc temporis floreret uniformitas tam in mensa, quàm in vestibus, & excluderetur omnis difformitas, ambitio, pompa, vanitas, & splendor in vestitu.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O LII.

*Si fieri potest, ad vos non pertineat, quod vobis indumentum pro temporum congruentia non proferatur, utrum hoc recipiat unusquisq; vestrum, quod deposuerat? an aliud, quod alter habuerat, dum tamen unicuiq; prout cuiq; opus est, non negetur. Si autem hinc inter vos contentiones, & murmura oriuntur, cum conqueritur aliquis se deterius accepisse, quàm priùs habuerat, & indignum se esse, quòd non ita vestiatur, sicut alius frater ejus vestitur: Hinc vos probate, quantum desit vobis in illo interiori sancto habitu cordis, qui pro habitu corporis litigatis. Tamen, si sic vestra to-*  
*lera-*

*leratur infirmitas, ut hoc recipiatis, quod deposueratis: in uno tamen loco, sub communibus custodibus habete, quod ponitis.*

CONSIDERA *imo.* Quòd S. Legislator non obligat quidem, cæterùm tamen efficaciter vult persuadere nobis, ut non curemus, quod & quale vestimentum, juxta temporis circumstantiam induamus, dum inquit: *Si fieri potest, ad vos non pertineat, quod vobis indumentum pro temporum congruentia non proferatur.* Hoc est: si possibile est, ita vos gerite, ac si ad vos absolutè non pertineat, qualibùs vestimentis còoperiri debeatis. Ratio est, quia conductus ad pugnandum miles absolutè non curat, qualia ipsi arma conferentur, & ita se omnino gerit, ac si ad illum nihil pertineat, quæ & qualis armatura ipsi tribuatur, sed totam hanc sollicitudinem in ducem suum reponit, unde qualiscunq; ipsi armatura tribuatur, tali contentus est, in tali incedit, in tali ad aciem progreditur. Vir religiosus, miles est suæ Religionis, adeòq; non debet esse nimis sollicitus, quale vestimentum pro temporum congruentia induere debeat, sed totam anxietatem suam debet reponere in DEUM, suæ militiæ Ducem, & talî debet esse contentus vestimentò, quale habet, in tali debet pugnare contra hostes suos, quale ipsi contingit acquirere vel obtinere ex providentia DEI. *2da* ratio est, quia habere sollicitudinem de eo, quale indumentum pro temporum congruentia induere debeamus, est proprium & usitatum hominibus sæcularibus, hi enim tempora non aliter distinguere solent, nisi vestimentorum exquisito apparatu. Unde quando *v.g.* imminet festa Natalia Christi

Domi.



Domini, non cogitant illi de hoc, quomodo sint gratiæ DEO agendæ pro beneficio incarnationis Verbi Divini, non cogitant, quomodo rectè communicare, vel vitam suam efficaciter emendare possint, sed potiùs totam sollicitudinem suam, & mentem ad hoc convertunt, ut pro illo festo vestes pretiosas, splendidas, & novò genio comparatas habeant, quæ si illis in tempore non comparantur, etiam in festo Natalis Domini easdem perfici jubent, & sic potiùs malunt festû violare, quàm vestimenta, quæ intenderunt, non habere. Ut ergo vir religiosus differat ab hominibus sæcularibus, non debet adeo sollicitus esse, quod, & quale indumentum habebit pro temporum congruentia, v.g. pro aliquo principali festo Ordinis sui, sed in hoc puncto ita se geret, ac si hoc ad illum non pertineat, vel si omnino pertinere debet, caveat affectatam anxietatem, qualis est illa, vi cuius potiùs eligitur festi violatio, quàm vestium non finita comparatio.

3tia ratio est, quia quando se præparat Sacerdos ad Sacrificium celebrandum, nunquam est anxius, qualis ipsi dabitur apparatus, non est sollicitus quanti pretii calix, quanti valoris & coloris exhibebuntur requisita ad conficiendum Sacrificium, sed plenissimè ita se gerit, ut absolutè ostendat, quòd hoc ad ipsum non pertineat: totam hanc sollicitudinem & cautionem reponendo vel in ritum & consuetudinem Ecclesiæ, vel in eum cui hoc incumbit officium. Tota vita religiosi, imo ipse religiosus, est vivum sacrificium, DEO semel pro semper per vota oblatum: quare sicut Sacerdos, ita & ille gerat se in offerendo, celebrando, & continuando sui ipsius, & vitæ suæ sacrificio, ut non curet, qualem pro tempore vestem

stem & ornamentum habebit, & si fieri potest, ita faciat, ut hæc anxietas ad illum non pertineat.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, quantum fieri potest, ita te geras, ut ad te non pertineat, quod vestimentum vel ornamentum pro temporum congruentia habeas: non cures unquam hoc, ut festa solenniora anni, vel principaliora Ordinis, renoves, aut distinguas novarum vestium mutatione, varietate, pretiô, aut colore, sed potius eadem festa renoves piis exercitiis, & sanctis propositis, juxta doctrinam Thomæ à Kempis dicentis: lib: 1. de imit: Christi, cap: 9. *Circa principalia festa renovanda sunt bona exercitia, & sanctorum suffragia frequentius imploranda. De festo in festum proponere debemus, quasi tunc de hoc seculo migraturi simus, & ad æternum festum perventuri. Ideoq; sollicitè nos præparare debemus devotis temporibus, & devotius conversari, atq; omnem observantiam strictius custodire, tanquam in brevi præmium laboris nostri à DEO percepturi. Renovent ergo amatores sæculi principalia annorum festa vestibûs exquisitis, vos renovate ferendis propositis, renovent pro temporum congruentia pretiosa ornamenta, vos religiosa exercitia, splendeant illi de festo in festum vanis mundi coloribus, vos continua profectus religiosi splendeatis luce: induant alii de festo in festum muricem aut purpuram: Induite vos armaturam DEI, ut possitis resistere in die malo, & in omnibus perfecti stare. State ergo succincti lumbos vestros in veritate, & induti lorica m justitiæ, in omnibus sumentes scutum fidei, in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere, & galeam salutis assumite: & gladium spiritûs, quod est verbum Dei. S. Paulus ad Ephes: 6.*

Confidera 2do. Quodd depositum duplex cogitari pos-

fit, aliud tale, quod locatur à persona habente dominium, aliud tale, quod locatur à persona non habente dominium. *Imum* est talis naturæ, ut omnino debeat ipsum recipi, quod deponitur, quæ receptio si impediatur, læditur jus proprietatis alterius, seu potestas disponendi de re, inimpedibilis ab aliis licitè, vel validè, ordinata in proprium commodum, adeòq; infertur gravis injuria proximo. *Adum* autem depositum, non est talis naturæ, ut omnino debeat hoc ipsum recipi, vel restitui, quod deponitur, & talis naturæ est omne depositum religiosum, in commune oblatum: quia omnis religiosus deponens aliquid in commune, defacto est, & supponitur esse persona carens dominiò, adeòq; si non id accipit, quod deposuit, vel si ipsi non id restituatur, quod in commune redegit, non læditur ullum jus ipsius, quia illius est incapax, adeòq; ulterius nulla ipsi fit injuria. E contra autem, si religiosus deponens aliquid in commune redigat, non læditur ullum jus ipsius, quia illius est incapax, & prætendat omnino recipere id, quod deposuit, vel defacto violentè recipiat, infert injuriam Religioni, & toti communitati. Siquidem omnis ille facit injuriam alteri, qui rem alieno juri debitam sibi appropriat, licet ipse in particulari sumptus, nullum habeat jus in illam: cum autem quælibet res religiosi in commune redacta, sit alieno juri, scilicet juri communitatis debita, & religiosus nullum jus proprietatis habeat in illam, ideò cum illam prætendit, infallibiliter infert injuriam communitati.

Nè ergo hujusmodi eveniant inconvenientia, expressè S. Legislatores subjungit: *Si fieri potest, ad vos non pertineat, utrum hoc recipiat unusquisq; vestrum, quod deposuerat* &c. Non  
 perti-



pertinet ergo ad ullum religiosum, ut hoc omnino recipiat, quod deposuerat, sed potius pertinet hoc, ut eò sit contentus, quod ipsi offertur, & contingit, illa enim voluntas seu affectus recipiendi id omnino, quod deponitur, arguit quandam proprietatem, & amorem ad rem depositam, proprietatem autem & amor rerum temporalium, tam timenda debet esse apud virum religiosum, sicut est timendus infernus, & æternitas ejus.

Quicumq; ergo Regulam S. Legislatoris prosteris, vidè, quàm injustè & illegitimè facias, quando id omnino recipere prætendis, quod deposuisti: vide, quantum lædis propriam conscientiam, lædendo jus proprietatis, quod in res tuas tota habet communitas, & Religio: quare, ne lædas conscientiam, conserva in integro jus proprietatis, quod habet in concessas tibi res S. Religio: hoc si perfectè exequeris, pacem intus & foris habebis.

Considera 3tio. Unde cognoscere & devenire possimus, quid, & quantum nobis desit in interiore habitu cordis, seu in anima, conscientia, & vita nostra? Respondeo, multa sunt talia:

1<sup>um</sup>. Est examen diligens conscientiae nostræ, hoc enim, cum sit quædam fidelis inquisitio nostrorum operum, manifestè ducit in cognitionem defectuum nostrorum. Hinc postquam S. Bernardus commendaverit frequentiam examinis, his verbis lib: medit: cap: 5. *Integritatis tuæ curiosus explorator, vitam tuam in quotidiana discussione examina*, tandem subjungit: *stude cognoscere te*: per quod manifestè ostendit, quòd continuo examine deveniamus in cognitionem nostri.

2<sup>dum</sup>. Est observatio simplex, fidelis, & sincera virorum

rorum bene moderatorum nobiscum degentium: observando enim quid, & quantum alii nobiscum manentes faciunt, facile devenimus quid, & quantum nos omittimus, & consequenter quid nobis desit, sicut observando alios, quomodo, & quam pulchrè sint ornati, facile cognoscimus, quid nobis desit in ornatu.

3<sup>ti</sup>um. Sunt exempla antiquorum Patrum, & sanctorum virorum ante nos viventium, ut docet Thomas à Kempis: lib: 1. de imit: Christi, cap: 18. *Intuere sanctorum Patrum fervida exempla, in quibus vera perfectio refulsit & religio, & videbis, quam modicum sit, penè nihil, quod nos agimus.*

4<sup>to</sup>um. Est lectio quotidiana libri spiritualis, sicut enim legendo libros Theologicos, Philosophicos, statim cognoscimus, quid, & quantum nobis desit in scientia Theologica, vel Philosophica, ita legendo libros spirituales, facile investigare poterimus, quid nobis desit ab intra, in via spirituali. Præter hæc quatuor:

5<sup>to</sup>um assignat S. Legislator, ex quo cognoscere possumus, quid, & quantum nobis desit in interiore habitu cordis, & hoc nihil aliud est, nisi litigatio & contentio de habitu corporis, dum scilicet de vestitu externo litigamus, & contendimus, ut patet ex textu S. Legislatoris, dicentis: *Si autem hinc inter vos contentiones & murmura oriuntur, cum conqueritur aliquis se deterius accepisse, quam prius habuerat, & indignum se esse, quod non ita vestiatur, sicut alius frater ejus vestitur, hinc vos probate, quantum desit vobis in illo interiori sancto habitu cordis, qui pro habitu corporis litigatis.* Quod idem est, ac si diceret: hinc cognoscite, quantum vobis deest intra cor vestrum, intra conscientiam, & intra interiora viscera mentis vestræ, quando de exteriori vesti-

vestitu corporis contenditis, disceptatis, & disputatis. Unde super hunc textum scribens Rñus Gervasius Layncelz, Abbas S. Mariæ ad Nemus, S. Ordinis Præmonstratensis, in Optica Regularium inquit: *Imperfectorum religiosorum est contendere, vel murmurare de vestium distributione, quæ fit à Prælato, vel ab eo, qui in illa parte ejus vices gerit.* Et infra addit: *Murmurare vel contendere de vestium qualitate, est indicium religiosi intrinsecus imperfecti, & virtutibus nudati, quippe: qui plus curat habitum corporis, quam cordis.* Rñus autem Choriolanus hic scribens, inquit: *Cum jurgia, lites, nonnisi ex animo oriuntur elato, nec duo simul possunt esse in eodem contraria, ex eo pellantur virtutes, oportet.* Quoties igitur de vestium distributione contendis vel murmuras, toties te imperfectum, vel carentem virtutibus ostendis. Erubescas ergo de vestibus corporis contendere, qui vestes puras & integras animæ debes curare.

Expendas præterea, si contentio & murmuratio de vestium distributione, (ubi hæc distributio observatur) est signum imperfecti religiosi: à fortiori majus est signum imperfectionis, comparare sibi vestes ad suum placitum accommodatas, & sæcularium novitati conformes, religioso autem habitui diffformes & repugnantes. Hæc dissolutio in vestibus, est dissolutio in moribus, quæ non attendit Regulam, constitutiones, & monita superiorum, sed omnia pro placito audet, & æmulatur.

Considera 4to. Quòd sicut vestium exquisitarum ambitio, est signum imperfectionis, ita contemptus earundem vestium, est signum perfectionis: contemnere enim pompam, & splendorem rerum temporalium, consequenter & vestium, est magna perfectio. Hujus perfectionis in con-

remnen-



remnendis vestibus exemplum, imo, dedit nobis ipse Christus Dominus, qui nunquam vestes pretiosas & splendidas adhibuit, sed humiles, modestas, & pauperes, illasq; tantum, quas ipsi paravit ipsa B. V. MARIA. Quando autem mortuus, & crucifixus est, tunc etiam illis humilissimis vestibus spoliatus fuit, juxta illud Psalmi: *Diviserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam miserunt sortem.*

2do. Exemplum contemnendarum vestium dederunt nobis SS. Apostoli, quibus à Christo Domino dictum est: Math: 10. v. 9. *Nolite possidere aurum, neq; argentum, neq; pecuniam in zonis vestris, non peram in via, neq; duas tunicas, neq; calceamenta, neq; virgam &c.* quod mandatum Christi Domini strictissimè observârunt Apostoli.

3tio. Vestium contemnendarum exemplum dederunt plurimi alii Sancti, de quibus S. Paulus cap: 11. ad Hæbreos, testatur: *Circuierunt in melotis, in pellibus caprinis, egentes, angustiati, afflicti: quibus dignus non erat mundus, in solitudinibus errantes, in montibus, & speluncis, & in cavernis terræ.*

Et in particulari loquendo, Sancti Apostoli Petrus, Paulus, Jacobus minor primus Episcopus Hierosolymitanus, S. Bartholomæus &c: humilibus vestibus utebantur, nempe albis & lineis: ex qua ratione Apostoli appellabantur à gentibus: *Homines dealbati.* Patriarchæ etiam Hierosolymitani linearum vestium adhibebant usum. S. Norbertus candidissimi Ordinis Præmonstratensis Fundator *pellicea melote indutus, prædicationi verbi Dei se totum dedit, nudisq; pedibus, & lacera veste sub brumali rigore incedebat.* S. Paulus primus Eremita, nullas vestes splendidas adhibuit, sed tantum palmæ foliis contextis tegebatur. S. Franciscus

scus Seraphicus, vestes proprias suo Patri restituit, & postmodum tam sibi, quam filiis vestes humillimas, & pauperrimas elegit. S. Franciscus Xaverius in humillimo vestitu & nudis pedibus, multas Indiarum Provincias peragravit. S. Hedvigis Regina Poloniæ, *grandem de se triumphum jejuniis & vigiliis, vestiumq; asperitate austera carnem macerans, reportavit.* S. Cunegundis pariter Regina Poloniæ, non tantum regali solio, sed etiam vestibus renuntiavit, religiosasq; vestes induit. S. Salomea Regina Haliciæ, *in regali solio, Christo humiliter satagens famulari, sæculi fastum exosa splendidiorem, quod pro statûs sui ratione utebatur, ornatum deposuit, iis deinceps contenta indumentis, quæ viduis duntaxat gestare moris erat.* S. Catharina Vastanen-sis, *cum suo conjugē vestium simplicitate, veram & voluntariam humilitatem profitebantur, nec ab aliis pietatis exercitiis, ullis propinquorum sermonibus se retrahi passi sunt. Imo verò exemplo S. Virginis, multæ nobiles fæminæ vestium pompas, & superfluum cultum deposuerunt.*

Hæc omnia non ideo attuli, quasi vellem, ut præsentis ævi viri religiosi, in melotis & pellibus, & nudis pedibus incedant, vel ut palmæ foliis vestiantur: sed ideo, ut, si non possunt antiquorum Sanctorum rigorem in vestibus deportandis observare, saltem splendorem, pompam, ambitum, & novitates in vestibus non adhibeant, sed humili, modesto, & paupere vestitu sint contenti. Breviter loquendo, sequantur exemplum S. Augustini, de quo in vita ejus leguntur sequentia verba: *Vestis ejus, & calceamenta, & lectualia, ex moderato & competenti habitu erant: nec nitida nimium: nec abjecta plurimum, quia hīs plerumq; vel jactare se insolenter homines solent, vel abjicere: ex utroq; non*  
quæ

*quæ JESU Christi, sed quæ sua sunt, quærentes. At iste Beatus medium tenebat: neq; in dextram, neq; in sinistram declinans.*

Exemplò igitur Sancti Augustini, vestes, calceamenta, & lectualia nostra, sint ex modesto & competenti habitu: indumenta nostra nec nitida nimium, nec abjecta fiant plurimùm. Teneamus ergo cum S. Augustino medium, neq; in dextram, neq; in sinistram declinantes. Vestes nostræ sint decentes, honestæ, humiles, & uniformes, sint talares, usq; ad talos extensæ, breviusculæ autem tantùm aliquantulùm post genua protensæ penitus amoveantur: vestes prætiosæ ex serico, tela damascena, vel holoserico variis floribus intertextæ, splendidæ, & pompaticæ, non debent habere locum inter viros religiosos: pariter vestes pellibûs pretiosissimîs, vel transmarinîs subductæ non adhibendæ, quia pelles inferioris ordinis, majorem causant calorem, quàm illæ, quæ de ultimis finibus petuntur. Pilei acervis similes, magis onerant caput, quàm ornant. Collaria fucarîs coloribûs depicta, fucatum candorem, & novitatem sæcularem probant. Lectisternia de serico comparata, votum paupertatis vitiant. Qui cingulîs uti abhorrent, commemoro illis verba Christi: *Sint lumbi vestri præcincti.* Indusia interiora ad pugillum manûs deferri, & ostentari solita, puerilem vanitatem exhibent. Corrigiæ calceamentorum suis non vacant novitatibûs, quasi verò pedes indigeant superfluis ornamentis, sed has omnes in vestitu vanitates, difficile est enumerare: quia pro illis exprimendis, etiam verba nova & latina desunt. Plures enim illi in vestitu novitates excogitant, quàm verba nova inveniri valeant.

EXPO-



# EXPOSITIO ET MEDITATIO LIII.

*Ita sanè, ut nullus sibi aliquid operetur, sed omnia opera vestra in unum fiant, majori studio, & frequentiori alacritate, quàm si vobis singuli faecretis propria. Charitas enim, de qua scriptum est, quòd, non quærit, quæ sua sunt, sic intelligitur: quia communia propriis, non autem propria communibus anteposit.*

**C**ONsidera *imo*. Quid sit sibi operari? Respondeo: operari sibi, nihil aliud est, nisi propter se vivere, propter se vitam impendere, laborare, propter se lucrum quærere, propter suum commodum scientiis incumbere, eruditionem investigare, propter se sanitatem curare, aurum, argentum, & opes congregare, propter se pericula, mortem, insidias subire, totum deniq; quod cogitari potest, in suam propriam utilitatem, commodum, felicitatem, & beatitudinem ordinare. Unde omnes illi sibi operantur, qui nullum negotium communitalis tractare, promovere, continuare volunt, ex quo non vident securam sibi aliquam utilitatem, proventum, aut præmium: item, omnes illi operantur sibi, qui dum prævident officium suum expirare, negligunt rem familiarem, & domesticam, & non curant præparare ad sustentandam communitalitatem necessaria: item, omnes illi operantur sibi, qui dum transferuntur de uno beneficio regulari, ad aliud be-

beneficium regulare, omnia alia, quæ secum ad aliud beneficium asportare nequeunt, personis extraneis donant, vendunt, & disperdunt, item, illi sibi operantur, qui beneficia regularia acceptant, sed illud officium Religionis deserunt, quod continuare debebant, & per quod plùs meruissent in Religione, quàm in beneficio: tandem, illi operantur sibi, qui habendo aliquod officium monasterii v.g. procuracionem bonorum, dispensationem temporalium, administrationem culinæ, aut vestiariæ, ipsi sibi adinveniunt, & excogitant proventus, sine licentia superiorum, sub prætextu præmii, seu solutionis pro labore, circa eadem temporalia. E contra operari aliis, nihil aliud est, nisi vivere propter alios, quærere lucrum propter alios, scientiis incumbere propter alios, eruditionem investigare propter alios, & propter utilitatem, commodum, & honorem boni communis, fortunam, aut potiùs sufficientiam honestam colligere, propter communitatem, mortem, pericula, omneq; insidiarum & adversitatum genus, sustinere propter communitatem. *Imum* ergo operandi genus denegat S. Legislatoꝝ vitæ regularis cultoribus, dum inquit: *Ita sanè, ut nullus sibi aliquid operetur*: *2dum* genus operandi luadet, & præcipit, dum inquit: *sed omnia opera vestra in unum fiant*. Ad virum ergo religiosum spectat, semper agere, semper laborare, semper operari, cæterum spectat operari non sibi, sed aliis, non sibi, sed communitati, Religioni, & bono communi augendo, ampliando, & conservando: quilibet enim vir religiosus, ita se habet respectu suæ Religionis, sicut se habent membra respectu sui corporis: porro nullum membrum corporis operatur aliquid sibi soli, sed operatur aliis, & toti

corpo-

corpori, ut docet S. Augul: T. 9. in Evan: Joan: Tract: 32. *Si oculus solus videt in corpore, sed nunquid solus sibi oculus videt? & manui videt, & pedi videt, & ceteris membris videt: non enim, si aliquis ictus in pedem veniat, avertit se oculus inde, ut non praeaveat. Rursus, sola manus operatur in corpore, sed nunquid sibi soli operatur? & orulo operatur: nam, si ictus aliquis veniens non eat in manum, sed tantum in faciem, nunquid dicit manus, non me moveo, quia non tendit ad me? sic pes ambulando omnibus membris militat: membra cetera tacent, & lingua omnibus loquitur.*

Parî modô sol, luna, & stellæ, non sibi lucem proferunt, sed toti mundo, cælum non sibi pluvias dispensat, sed omnibus terris: terra non sibi producit frumenta, flores, gramina, aurum, argentum, & omnia metalla, sed cunctis hominibus in illa habitantibus: maria non sibi proferunt pisces, & gemmas, sed universo orbi: elementa non sibi profunt, sed vitæ hominum conservandæ: deniq; quidquid in toto orbe operativum spectabis, illud totum & omne operationem suam ad alios extendit, & aliis prodest. DEUS ipse Optimus Maximus licet primariò omnia propter se operetur, & propter gloriam suam, tamen secundariò omnia operatur propter hominem, ut constat ex Psal: 8. *Omnia subiecisti sub pedibus ejus: oves, & boves universas, insuper & pecora campi. Volucres cali, & pisces maris, qui perambulant semitas maris.* Tandem idem DEUS Optimus Maximus incarnationem Filii sui, nativitatem, prædicationem, passionem, mortem, sepulturam, resurrectionem, & ascensionem, ac alia plurima mysteria & beneficia, ordinavit propter salutem generis humani. Operationem non propter nos, sed propter alios, persua-



det etiam S. Paulus, ad Rom: C. 14. v. 7. *Fratres, nemo nostrum sibi vivit, & nemo moritur, sive enim vivimus, Domino vivimus, sive morimur, Domino morimur.*

Ego autem quæro, utrum soli Domino debeamus vivere, & mori? Respondeo: DEUS Optimus Maximus, est ultimus finis noster, ad quem per media debemus tendere, eumq; aliquando possidere: vita nostra in Ecclesia, Religione, vel in quacunq; communitate, est medium ad ultimum finem possidendum, DEO ergo debemus vivere, tanquam ultimo fini nostro: Ecclesiæ autem, Religioni, & omni communitati, debemus vivere tanquam medio, per quod valeamus consequi ultimum finem: si enim Ecclesiæ, Religioni, vel communitati non vivemus, & omnia operabimur nobis ipsis, nihil autem Ecclesiæ, Religioni, vel communitati, tunc finem ultimum non consequemur.

Confidera 2do. Quòd non satis sit, operari aliquid bono communi, vel propter bonum commune, sed requiritur, ut majori sollicitudine operemur bono communi, quàm nostro, & ut majori alacritate commune bonum curemus, quàm nostrum, ut apertum est ex S. Legislatore dicente: *Sed omnia opera vestra in unum fiant, majori studio & frequentiori alacritate, quàm si vobis singuli faceretis propria.* Distante enim lumine naturæ, majori studio, & frequentiori alacritate promovet quisq; bonum matris suæ, amicorum, magistrorum, benefactorum, quàm proprium. Porro Religio quam profitemur, mater nostra est, amica nostra, magistra nostra, & benefactrix nostra est, illa nos in Christo genuit, illa nutrit, illa educavit, illa hactenus fovet, & quare non debemus majori affectu, & alacritate ejus commune promovere bonum? quare non  
debe-

debemus intensiori sollicitudine, communem ejus utilitatem augere, ampliare, conservare, & defendere. Deinde à quo majora beneficia accepimus, ejusdem bonum majori studio, & frequentiori alacritate curare tenemur, quàm nostrum. Et à quo de amicis nostris majora beneficia tam spiritualia, quàm temporalia habemus, quàm à sacra Religione? quis nobis plùs contulit, confert, & adhuc conferet, quàm Religio? amici, parentes, & consanguinei nostri, libentissimè id habent, quia Religionem professi sumus, & vellent, ut jam nobis nihil conferrent, & jam nobis, & planè omnes parùm, aut nihil conferunt. Religio autem nostra, quam semel professi sumus, usq; ad finem omnia conferet, providebit, & subministrabit, licèt ad eam multi nihil intulerimus, sed cùm ad eam venerimus, fuimus indigentes, pauperes, & inopes, modò autem cùm in ea parumper morati sumus, omnium rerum sufficientiam acquisivimus, honorem, æstimationem assecuti sumus, & proinde quid aliud restat? nisi, ut commune bonum Religionis majori studio curemus, quàm nostrum, valde enim durum est, beneficia accipere, & non reddere, non reddimus autem percepta à Religione beneficia, quando commune bonum Religionis majori studio non curamus, nec promovemus. Sed quamvis nullum beneficium à Religione perciperemus, (quod est impossibile) tamen charitas sufficiens est fundamentum, ut plùs curemus commune bonum, quàm privatum, quia charitas est talis naturæ, ut ubicunq; , & inter quos inveniatur, anteponat bonum commune bono privato, ut expressè loquitur S. Legislator: *Charitas enim, de qua scriptum est, quod, non quærat quæ sua sunt, sic intelligitur, quia communia propriis, non autem propria communibus anteposit.*

In-

Intueamur ergo conicientias nostras, qualiter, & quantum soleamus curare bonum publicum, & bonum privatum? bono privato singulos dies, totos annos, vitam universam impendimus, & boni communis nec semel in vita recordamur: Domos in quibus residemus, Ecclesias & beneficia ad quæ instituimur, reparamus, decoramus: illud verò quod ad omnes in communi spectat, nec promovemus, & quod majus est, non conservamus.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O LIV.

*Et ideò, quantò ampliùs rem communem, quàm propria vestra curaveritis, tantò ampliùs vos profecisse noveritis: ut in omnibus, quibùs utitur transitoria necessitas, superemineat, quæ permanet, charitas.*

**C**onsidera *imo*. Quare plùs proficit ille, qui plùs rem communem curat, quàm proprium suum bonum? hujus igitur multæ sunt rationes: *ima* est hæc: nam plùs proficit ille, qui non unum pauperem fovet, non unum nutrit, protegit, vestit, conservat, sed multos aut plurimos: cum autem vir religiosus curat magis commune bonum Religionis, quàm suum, eò ipsò fovet, nutrit, protegit, vestit, & conservat plures, aut plurimos pauperes, votò paupertatis obstrictos, consequenter clarum est, quòd eò ipsò plùs proficiat. *2da* ratio est, quia qui tendit ad perfectionem, plùs proficit illò, qui deficit à perfectione:  
& quia



& quia omnis ille, qui rem communem curat, tendit ad perfectionem, (facit enim id, quod Regula jubet) adeòq; curans rem communem, plùs proficit illò, qui nonnisi bonum proprium curat.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examina te ipsum, quid ampliùs curas, an rem communem, an propriam utilitatem? si plùs curas rem communem, eò ipsò plùs proficis: si autem plùs curas propriam utilitatem? eò ipsò deficiis à via perfectionis, deficere autem à via perfectionis religiosæ, semper peccatum est.

Considera 2dò. Quòd profectus noster ex cura boni communis, possit esse major duobùs modis. 1mò modò potest esse major, quando quis plura negotia Religionis curat, quàm alter, ita planè, sicut quando quis plures pauperes alit, quàm alter; ita planè: & hic profectus vocari potest major extensivè, quia scilicet proficiens per illum homo, extendit curam suam ad plures. 2dò. Profectus noster potest esse major, quando quis minora quidem negotia & pauciora suæ Religionis curat, sed majori affectu & charitate, quàm soleant illi, qui plura onera in se suscipiunt, sed hæc non ex affectu & charitate sustinent: & hic profectus potest vocari major intensivè, ratione majoris intensiõis, seu affectûs, quem habet ille, qui taliter proficit.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, esto certus, quòd multùm placet DEO majoritas, seu illud augmentum profectûs, quod acquirimus ex sollicitudine circa plura negotia Religionis tractanda, sed magis placet majoritas, seu augmentum illud profectûs nostri, quod acquirimus ex eo, quia majori charitate & affectu negotia

tia Religionis, licet pauciora tractamus, ut docet Thomas à Kemp: lib: 1. de imit: Christi, C. 15. *Nam, quidquid ex charitate agitur, quantumcunque etiam parvum sit, & despectum, totum efficitur fructuosum. Magis siquidem DEUS pensat, ex quanto quis agit, quam quantum quis facit, multum diligit.* Et hoc ipsum vult S. Legislator: postquam enim dixerit: *Et ideo, quanto amplius rem communem, quam propria vestra curaveritis, tanto amplius vos profecisse noveritis: tandem subjungit: ut in omnibus, quibus utitur transitoria necessitas, superemineat, quæ permanet, charitas.* Dum enim commendat, ut omnibus his procurandis propter commune bonum transitoriis superemineat charitas, eò ipsò vult, ut in illis non multitudinem, sed charitatem attendamus, & curemus, non tam multa facere propter bonum commune, quam potius, ut illa faciamus ex charitate.

Proinde & tu magis rem communem, quam proprium bonum cura, & sic majorem profectum ex rei communis, quam proprii boni sollicitudine habebis: in curanda autem re communi non tam multitudinem attendas, quam potius affectum & charitatem, hoc est: non tam cures, ut multum facias propter bonum commune, sed potius, ut facias ex affectu & charitate, & sic profectus tuus magis placebit DEO ex charitate, quam ex multitudine exhibitorum operum propter bonum commune. Tunc autem ex charitate cognosces te aliquid facere, quando in curando bono communi nunquam te ipsum, hoc est tuam nullam utilitatem quæres, sed solam DEI gloriam: *Nam, qui veram & perfectam charitatem habet, in nulla re se ipsum quærit, sed DEI solummodo gloriam in omnibus fieri desiderat.* Thom: à Kemp: lib: 1. de imit: Chri: C. 15. Ita tu fac, & facies ex charitate.

EX-

# EXPOSITIO ET MEDITATIO LV.

*Consequens ergo est, ut cum quis filiis suis, aut aliqua necessitudine ad se pertinentibus, in monasterio constitutis, aliquam contulerit vestem, sive quodlibet aliud, inter necessaria deputandum: non occultè recipiatur, sed sit in potestate Præpositi, ut in rem communem redactum, cui necesse fuerit, præbeatur.*

**C**ONsidera imo. Quod licet in præcedenti puncto S. Legislator universalem & generalem dederit legem, ut nullus sibi aliquid operetur, sed potius, ut omnia fiant in unum, & in commune redigantur, tamen adhuc in præfenti puncto eandem in particulari proponit, & illam tanquam particularem infert ex generali, dum inquit: *Consequens ergo est, ut cum quis filiis suis, aut aliqua necessitudine ad se pertinentibus, in monasterio constitutis, aliquam contulerit vestem, sive quodlibet aliud, inter necessaria deputandum, non occultè recipiatur, sed sit in potestate Præpositi, ut in rem communem redactum, cui necesse fuerit, præbeatur.*

Cujus ratio ima est, quia licet de aliqua re observanda detur lex universalis & generalis, tamen plerumq; illi, qui ab ea vellent esse liberi, eam limitant, innixi illi communi axiomati juris: *Nulla Regula sine exceptione.* Ut ergo tales exceptiones non fiant, S. Legislator à generali lege circa omnes in communi, descendit ad legem



particularem, & ad particulares personas, ut scilicet, si quid illis ab extra conferatur, illud totum in commune redigant.

*2da* ratio est, quia plerumq; evenire solet, quòd magnorum aut divitum parentum filii, ingredientiæ monasteria, eorum statui se accommodare cupiunt, vitam communem amant, laudant, & observant, nihil sibi operari præsumunt, sed omnia in communi fieri volunt, sed tantum illa, quæ in monasterio invenerunt, dum verò illis aliquid fortunæ conferunt parentes, aut juncti sanguine amici, hoc vel occultè accipiunt, vel putant non pertinere ad Monasterium, ad Conventum, vel ad Collegium: consequenter nolunt id in commune bonum, vel usum publicum redigere, sed sibi persuadent, se solos illa sorte paternâ pro libitu suo posse uti, vel de illa disponere ad commoda vel usus privatos. Ne ergo tales abusus fierent in collegiis, juxta Regulam S. Legislatoris viventibus, expressè mandat, ut etiam illud, quod magni parentes suis filiis, vel divites contulerunt, omnino in commune redigatur, & tribui possit, non tantum illis, quibus collatum est, sed cui opus fuerit, præbeatur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & sortem aliquam à parentibus, vel sanguine junctis accepisti, vide, qualiter illà utaris? quomodo illam disponis? an propria, an superioris auctoritate?

Considera *2do*. Quænam sint occasiones, quòd viri religiosi accipiant aliquid occultè à parentibus, vel sanguine junctis.

*1ma* ergo occasio est, notitia, familiaritas, amicitia, seu confidentia contracta cum personis extraneis, & plerumq;

rumq; talibus, quarum conversatio est prohibita, vitæ regularis professoribus; cùm enim sciant harum personarum conversationem esse prohibitam, tunc dum ab ipsis accipiunt, occultant, ne ex hujusmodi rebus, innotescat eorum prohibita conversatio.

*2da* occasio est, nimius appetitus vestiendi se, exquisitè, splendide, nimis comptè, & pretiosè, ac ultra & supra alios, eorumq; consuetudinem, tales enim ut habeant unde se melius, & exquisitiùs ornent, non manifestant superioribus, quod retinent.

*3tia* occasio est, gulosus vel exquisitus appetitus comedendi, vel bibendi, seu talis, qui non est contentus portione religiosa, sed ultra hanc lapidiores cibos, nobiliores exambit potus, tales ergo ut gulam suam impleant, & habeant unde extinguant, semper aliquid in occulto conservant. Ex hac occasione provenit, quòd religiosi varia comestibilia avidè colligant, & in suis cellis contra statuta Ordinis foveant.

*4ta* occasio est vana gloria, sicut enim homines sæculi, plerumq; inanem venantur gloriam abundantiam fortunæ, ita plerumq; etiam viri religiosi, ostentatione pecuniæ.

*5ta* occasio occultandi, est contractus amor temporalium in sæculo, & nondum extinctus in Religione.

*6ta* occasio est, insufficientia, seu indigentia, quando, scilicet superiores religionum non provident suis subditis necessaria in tempore.

His bene perceptis, & attentè consideratis, converte oculos ad te ipsum, & vide, utrum aliqua occasio occultandi rem aliquam reperiat in te.

# E X P O S I T I O

## E T

# M E D I T A T I O LVI.

*Quodsi aliquis rem sibi collatam celaverit, furti judicio condemnatur.*

**C**ONsidera *imo*. Quantum sit malum occultare aliquam rem, sibi à quocunq; oblatam, à parentibus, consanguineis, vel quocunq; alio: occultare ergo rem aliquam, à quocunq; ex præfatis oblatam, est tantum malum, quantum & ipsum furtum. Ratio hujus est: quia omne illud peccatum est tantæ malitiæ, quantæ est & ipsum furtum, quod furti judicio condemnatur, vel condemnandum est, cum ergo occultatio rei collatæ religioso, furti judicio condemnanda censetur à Sancto Legislatore, dicente: *Qui autem rem sibi collatam celaverit, furti judicio condemnatur.* Ideo dum occultat aliquid religiosus, illa ipsius occultatio est tantum peccatum, quantum est peccatum & ipsum furtum. Imo, prædicta occultatio à viro religioso perpetrata, non solum id habet, quod possit comparari cum furto, vel dici tanta, quantum est & ipsum furtum, sed in re & proprie est ipsissimum furtum: nam furtum nihil aliud est, nisi acceptio rei alienæ invitò dominò: jam autem quando vir religiosus occultat aliquid, accipit rem alienam, nempe Religionis, sola enim Religio habet dominium proprietatis in omnes res religiosi: deinde accipit invitò dominò, scilicet invitâ religione, & superiore: consequenter prædicta occultatio, est propriè & strictè furtum.



furtum. Positò autem hòc, quòd prædicta occultatio sit propriè & strictè furtum, quid aliud sequitur? nisi hoc, quòd omnis occultans aliquid coram superiore, sit strictè & propriè fur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examina te ipsum, utrum non habeas consuetudinem, vel saltem affectum occultandi res tibi à quocunq; oblatas? si habes, subjaces huic decreto, ut furti judiciò condemneris.

Considera 2do. Quænam sint motiva non occultandi res à quocunq; sibi oblatas? motiva igitur non occultandi res à quocunq; oblatas, sunt multa.

1um, est ipsa turpitudine, inhonestas, & ignominia, quæ procedit ex dicta occultatione, nimirum, quòd omnes tales furti judiciò condemnari jubeantur à Regula, & pro furibus habeantur: valde autem ignominiosum est, & honestate religiosâ indignum, subjacere judicio furti, & pro fure haberi.

2dum motivum est, quòd prædicta occultatio sit delictum, simile delicto Judæ proditoris loculos habentis, & abscondentis; juxta testimonium Hugonis dicentis: *Frater, qui rem sibi collatam celaverit, Judæ proditoris locum tenet in Ecclesia sancta, qui fur erat, & latro, & loculos habens, & ea quæ mittebantur Domino, asportabat, & abscondebat. Qui tantò cupiditatis & avaritiæ vitio exarsit, ut Dominum suum, sicut diabolus in cor miserat, venderet, & traderet, sed appetendo lucrum, pervenit ad laqueum. Tales sunt fructus avaritiæ.*

3tium motivum est, quia prædicta occultatio alicujus rei à religioso commissâ, est peccatum simile peccato illius servi in Evangelio commemorati: Math: 25. qui postquam reciperet unum talentum à Domino suo, illud abscon-

scodit: *Qui autem unum acceperat, abiens fodit in terram & abscondit pecuniam Domini sui: sed quid postea factum cum illo, attende: Ecce redit Dominus illorum servorum, quibus talenta distribuerat, & ponit rationem cum illis, & qui non abscondiderunt talenta Domini sui, sed illis alterum tantum lucrati sunt, admissi in gaudium Domini: *Euge serve bone & fidelis, quia super pauca fuisti fidelis, super multa te constituam, intra in gaudium Domini: Qui verò servus abscondidit pecuniam Domini sui, receptum est ab ipso & illud, quod ipsi antea datum fuerat, & damnatus est ad tenebras exteriores: Tollite itaq; ab eo talentum, & date ei qui habebat decem talenta &c: & servum inutilem ejicite in tenebras exteriores, ibi erit fletus & stridor dentium.* Et hic est finis omnium religiosorum, res sibi ab aliquo collatas occultantium.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, quoties occultas aliquid, toties exprimis in te servum nequam, à Domino suo condemnatum ad tenebras exteriores, quoties aliquid occultas, toties locum tenes Judæ traditoris, cum tamen locum Christi tenere deberes, & promissisti.

## EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO LVII.

*Indumenta vestra secundum arbitrium Præpositi laventur, sive à vobis, sive à fullonibus, ne interiores animæ sordes contrahat mundæ vestis nimius appetitus.*

**C**onsidera imo. Quòd licet valde minuta res, abjecta, & inferioris ordinis videatur, ordinaria indumento-

rum

rum lotio, & à multis ita vilipendatur, ut planè nunquam hoc in puncto proficere studeant, vel illud implere, tamen S. Legislatores expressè injungit, ut prædicta indumentorum lotio, vestimentorum purgatio, fiat non quomodo-cunq; , sed secundum arbitrium Præpositi, ut nos doceat, quòd in rebus etiam minutis, non debeamus nostrum, sed superiorum nostrorum sequi placitum, comitari arbitrium, complecti judicium: qui enim in rebus minutis, paulatim assuescit suorum superiorum acquiescere arbitrio, ille in rebus etiam magnis, & difficilibus, facillè illi acquiescet. Qui autem in rebus minutis frangere voluntatem suam, & arbitrium nescit, aut negligit, vix est possibile, ut in magnis vel arduis negotiis, sequatur pacificè arbitrium superioris. Ut ergo in magnis facillè sequi possimus arbitrium superioris, etiam in parvis, jubet S. Legislatores, ut illud sequamur. Deinde dici potest, quòd Sanctus Legislatores indumenta religiosa ideo lavari jusserit, secundum arbitrium Præpositi, ut ponat obicem his ad peccandū, quorum anima etiam in Religione adhæsit pavimento, seu nimio amorì vetitum; multi enim sunt tales, qui licèt jam mundum reliquerint, licèt habitum sæculi deposuerint, tamen affectum ad vestes nimis exquisitas, splendidas, & valde exactas non amiserunt, & sic etiam in habitu religioso quærunt splendorem, amant inæqualitatem, & omnem cogitabilem affectatè curant munditiam. Ut ergo tam affectata sollicitudo, circa munditiam vestimentorum, amoveatur, & peccata inde provenientia vitentur, S. Legislatores ordinat, ut non secundum placitum nostrum, sed secundum placitum superioris mundemur exterius. Unde etiam in viris religiosis nullus inveniretur appetitus nimis



nimiæ munditiæ, sed moderatus, tamen & hic debet esse juxta arbitrium superioris, quia major est munditia spiritalis interna, & majoris æstimationis apud DEUM, quàm sit munditia externa, si ergo munditia illa interna debet fieri secundùm arbitrium Præpositi, pariter debet fieri & externa. Si enim aliquid majus, & superioris ordinis, subjacet voluntati & beneplacito superioris, longè magis debet subjacere illud, quod est in se minus & inferioris ordinis, ipsi quoq; religiosi non tantùm internam, sed etiam externam voluntatem renuntiârunt, & subdiderunt Religioni, adeòq; non tantùm in internis, sed etiam in externis, debent se conformare arbitrio, voluntati, & dispositioni Religionis.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris prosteris, intueri te ipsum, utrum munditiam externam secundùm arbitrium superioris curâti? an verò secundùm tuum? imo, utrum omnia opera conformare studuisti? si enim hæc minuta mandavit S. Legislator, fieri juxta judicium superioris, multò magis principaliora negotia, juxta idem arbitrium tractanda esse, certum est.

Considera 2do. Qualiter interiores animæ sordes trahat munda vestis nimius appetitus? Respondeo: munda vestis nimius appetitus, contrahit interiores animæ sordes duobus modis: 1mus est vana gloria: qui enim nimiam munditiam in vestimentis quærunt, illi hoc plerumq; faciunt propter ostentationem, vanamq; gloriam, vana autem gloria interiùs maculat animam: *Tanto enim quisq; polluitur intus, quanto ad inanem gloriam foris mundatur.* Hugo de S. Victore super Regulam. 2dus modus est minor sollicitudo circa munditiam internam, qui enim mundi-

munditiam externam nimis desiderant, eò ipsò formam hujus sæculi appetunt, jam autem idem Hugo inquit: *Qui formam hujus sæculi appetunt, formam interioris hominis non requirunt, & quanto exterior pulchritudo diligitur, tanto interior minus curatur.* Quia autem vir religiosus magis tenetur pulchritudinem internam, quàm externam curare, ideò quando internam minùs curat, quàm externam, sensim deficit à fervore spiritûs interioris, & sic contrahit interiores animæ fordes.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non cures nimiam munditiam externam, quia per hanc augeatur immunditia interna animæ, & radicatur insensibiliter negligentia, seu tepor quærendi formam interioris hominis, hoc est: crescit in nobis tarditas mundandæ conscientix, ubi adest celeritas, & nimia cura in mundando externo habitu. Vide igitur, si te hic tepor quærendi interiorem hominem, & negligentia mundandæ conscientix non occupavit.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O LVIII.

*Lavacrum etiam corporis, cum infirmitatis necessitas cogit, minimè denegetur. Fiat sine murmure de consilio medici, ita ut etiamsi nolit, jubente Præposito faciat, quod faciendum est pro salute. Si autem velit, & fortè non expedit, suæ cupiditati non obediatur: aliquando enim, etiamsi noceat, prodesse tamen creditur, quod delectat.*

CONsidera *imo*. Quòd licèt quemlibet ipse naturalis instinctus ducat ad restaurandam corporis integritatem, tamen restaurationem prædictæ sanitatis expressè injungit S. Legislato: multi enim sunt tales, qui licèt gravi infirmitate se oppressos sentiant, tamen ad pristinum vigorem ut redeant, nihil per se ipsos concurrunt, sed omnia rejiciunt in Providentiam divinam: ut verò sint sani, nihil suæ applicationis impendunt: quia nimius fervor sanctitatis, & nimia austeritas in jejuniis illos retardat, quam, ut non intermittant, medicinas effugiunt, timentes, ne à medicis compellantur, ad intermittenda sua jejunia, vel mortificationes. Alii tandem sunt nimis solliciti de sanitate, & valde affectatè eandem curant, conservant, & fovere student, unde, quidquid in se alterationis percipiunt, vel apprehendunt, statim medicos consulunt, pharmaca applicant, etiamsi aliquando non conveniat, commoditates quærunt, & se infirmos esse divulgant, licèt in re saniores sint cæteris. Sed hi omnes inordinatè faciunt; & sic inordinatè faciunt illi, qui in solam divinam Providentiam sanitatem suam rejiciunt, quia contraveniunt voluntati divinæ ordinariæ, quâ DEUS ita ordinavit, ut homo ad omne bonum consequendum adhibeat etiam applicationem suam, & concursum; unde & salutem nostram non aliter decrevit, nisi dependentèr à cōoperatione nostra gratiæ suæ nos adjuvanti. Inordinatè faciunt illi, qui propter studium pietatis, vel sanitatis, vel jejuniorum observandorum, subterfugiunt medicinas, quia nimius fervor sanctitatis, & nimia jejuniorum austeritas, inordinata est, & reprehenditur à scriptura dicente: *Noli esse justus multum, neq; plus sapias, quàm necesse est, ne obstupescas.*



*pescas.* Et ad Romanos 12. *Nolite esse prudentes apud vosmetipsos.* Et ibidem: *Non plus sapere, quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem.* Deinde qui propter nimium fervorem sanctitatis medicinalia refugiunt, sequuntur propriam voluntatem, non autem dispositionem legis, & Regulæ: porro quodcumq; religiosus propriam voluntatem sequitur, semper inordinate agit. Præterea, qui immoderatis jejuniis adhærent, adeò postmodum enervantur, ut penitus inepti efficiantur, etiam ad hæc, ad quæ obligantur; unde, ne ad hoc deveniant, melius est cum aliis in medio consistere, quam limites excedere. *Sed sciendum est,* (inquit hic Hugo de S. Victore) *quod virtus si modum non habeat, in vitium vertitur.* Tandem inordinate faciunt illi, qui valde affectatè sanitatem curant, quia nimia sollicitudo, arguit nimium amorem corporis, hic autem amor impedit nos ab amore spiritualium. Contra hos omnes ponit mandatum S. Legislator, dum inquit: *Fiat sine murmure de consilio medici, ut etiamsi nolit, jubente Præposito faciat, quod faciendum est pro salute: si autem velit, & fortè non expedit, suæ cupiditati non obediatur.* Alii tandem sunt, qui per supinam negligentiam, vel nimiam tenacitatem nolunt adhibere ullas medicinas: sed hæc negligentia & tenacitas multum est perniciosa, tales enim plerumq; propriæ personæ sunt homicidæ, ut docet Rñus Ambrosius Choriolanus. Quare in his omnibus modus est servandus, quia medicinæ nomen, à modo temperamentoq; fuisse existimatur: ut non nimium & præcipitanter, sed paulatim, quantumq; solum sufficit, adhibeatur: namq; multo contristatur, mediocri autem natura gaudet, inquit Rñus Choriolanus.

Considera 2do. Quoniam sapissimè nobis hoc contingit,

tingit, quòd etiam hæc appetamus, & cupidè eligamus, quæ nobis valde nociva sunt, idèò expendendum & penetrandum est, quisnam sit fons & origo talis electionis, & appetitus inordinati? Fons ergo & origo prædictæ electionis inordinatæ est hic: quòd illa, quæ defactò nobis nocent, prodesse credamus, est illud proprium iudicium nostrum, quò iudicamus etiam illa nobis profutura, quæ innatam nocendi virtutem habent. Hujus autem ipsius iudicii minùs recti, radix & origo prima est inde, quòd nos non cognoscamus objecta, ut sunt in seipsis, sed tantum per species alienas. 2da est hæc: quòd nos plerumq; ita de rebus iudicamus, quales esse per sensus externos percipimus, & cùm sensus externi sint fallibiles, & plerumq; fallantur, etiam nos cum illis frequenter fallimur, & nociva pro bonis eligimus. 3tia radix est, concupiscentia & affectus seu passio prævalens iudiciò rectò: *Sæpè enim noxia concupiscimus, nec dispicere quàm perniciosa sint licet: quia iudicium interpellat affectus.* Seneca lib. 2. de benef. C. 14. Advertit S. Legislatores hanc labem seu desiderium appetendi nociva, & idèò expressè ordinat, ut nihil tribuatur infirmis secundum cupiditatem eorum, sed de consilio & voluntate superioris, statimq; subjungit rationem: *aliquando enim etiamsi noceat, prodesse creditur, quod delectat: ut continuâ probatur & probatum est experienciâ.*

Qui ergo præses tuis subditis, dum rogaris ab illis indulgentiam eorum, quæ ipsis nociva vel nocitura vides, nunquam acquiescas petitioni prædictæ, quia sunt quædam nocitura impetrantibus, quæ non dare, sed negare beneficium est, exorari in perniciem rogantium, sæva bonitas est, quemadmodum pulcherrimum opus est, etiam invitos nolentesq; servare, ita rogan-

*rogantibus pestifera largiri, blandum & affabile odium est, sæpè nihil interest inter amicorum munera, & hostium vota. Quid autem turpius? quàm, ut nihil intersit inter odium & beneficium? Seneca lib: 2. de benef: C. 14. Quoties itaq; largiris proximo, hæc quæ ipsi nocitura vides, dum te putas præstare beneficium, præstas odium. Qui autem manes sub potestate superioris, & non obtines postulorum effectum, non insurgas contra superiorem, quia ille plerumq; idèd negat, quòd prævideat illa tibi nocitura, quæ tu efflagitas: sæpè enim (ut jam dictum est) *noxia concupiscimus, sed cùm subsedit cupiditas, cùm impetus ille flagrantis animi, qui consilium fugat, cecidit; detestamur perniciosos malorum munerum auctores.* (Idem ibidem) ac ipsos etiam superiores, si nobis ea concefferint, quæ nobis nocitura viderunt. Quodsi tibi omnino bonum videatur, quod petis, adverte, ne fidas proprio judicio, quia per hoc non cognoscis ita res, sicut sunt in se, sed per species & imagines alienas, quæ sunt fallibiles, adedq; & tuum judicium cum illis est fallibile, multò autem magis erit tale, si fiat per sensus externos, aut per affectum talem, qui prævalet judicio recto.*

De lavacro, quod mandat non denegare Sanctus Augustinus, cenfeo, non esse denegandum uni & seorsivè viro religioso, quando id medicus consulit, & necessitas cogit, duobus autem vel pluribus simul, in eodem loco, non esse concedendum, propter multas rationabiles causas, quas hìc omitto studiò brevitatis.



tingit, quòd etiam hæc appetamus, & cupidè eligamus, quæ nobis valde nociva sunt, idèd expendendum & penetrandum est, quisnam sit fons & origo talis electionis, & appetitus inordinati? Fons ergo & origo prædictæ electionis inordinatæ est hic: quòd illa, quæ defactò nobis nocent, prodesse credamus, est illud proprium iudicium nostrum, quò iudicamus etiam illa nobis profutura, quæ innatam nocendi virtutem habent. Huius autem ipsius iudicii minùs recti, radix & origo prima est inde, quòd nos non cognoscamus objecta, ut sunt in seipsis, sed tantùm per species alienas. 2da est hæc: quòd nos plerumq; ita de rebus iudicamus, quales esse per sensus externos percipimus, & cùm sensus externi sint fallibiles, & plerumq; fallantur, etiam nos cum illis frequenter fallimur, & nociva pro bonis eligimus. 3tia radix est, concupiscencia & affectus seu passio prævalens iudiciò rectò: *Sæpè enim noxia concupiscimus, nec dispicere quàm perniciosa sint licet: quia iudicium interpellat affectus.* Seneca lib: 2. de benef: C. 14. Advertit S. Legislator hanc labem seu desiderium appetendi nociva, & idèd expressè ordinat, ut nihil tribuatur infirmis secundùm cupiditatem eorum, sed de consilio & voluntate superioris, statimq; subjungit rationem: *aliquando enim etiamsi noceat, prodesse creditur, quod delectat:* ut continuâ probatur & probatum est experienciâ.

Qui ergo præes tuis subditis, dum rogaris ab illis indulgentiam eorum, quæ ipsis nociva vel nocitura vides, nunquam acquiescas petitioni prædictæ, *quia sunt quædam nocitura impetrantibus, quæ non dare, sed negare beneficium est, exorari in perniciem rogantium, sæva bonitas est, quemadmodum pulcherrimum opus est, etiam invitos nolentesq; servare, ita*

*rogan-*

*rogantibus pestifera largiri, blandum & affabile odium est, sæpè nihil interest inter amicorum munera, & hostium vota. Quid autem turpius? quàm, ut nihil intersit inter odium & beneficium?* Seneca lib: 2. de benef: C. 14. Quoties itaq; largiris proximo, hæc quæ ipsi nocitura vides, dum te putas præstare beneficium, præstas odium. Qui autem manes sub potestate superioris, & non obtines postulatorum effectum, non insurgas contra superiorem, quia ille plerumq; idèd negat, quòd prævideat illa tibi nocitura, quæ tu efflagitas: sæpè enim (ut jam dictum est) *noxia concupiscimus, sed cum subsedit cupiditas, cum impetus ille flagrantis animi, qui consilium fugat, cecidit; detestamur perniciosos malorum munerum auctores.* (Idem ibidem) ac ipsos etiam superiores, si nobis ea concefferint, quæ nobis nocitura viderunt. Quodsi tibi omnino bonum videatur, quod petis, adverte, ne fidas proprio iudicio, quia per hoc non cognoscis ita res, sicut sunt in se, sed per species & imagines alienas, quæ sunt fallibiles, adeòq; & tuum iudicium cum illis est fallibile, multò autem magis erit tale, si fiat per sensus externos, aut per affectum talem, qui prævalet iudicio recto.

De lavacro, quod mandat non denegare Sanctus Augustinus, censeo, non esse denegandum uni & seorsivè viro religioso, quando id medicus consulit, & necessitas cogit, duobus autem vel pluribus simul, in eodem loco, non esse concedendum, propter multas rationabiles causas, quas hic omitto studiò brevitatis.

# E X P O S I T I O

## E T

### M E D I T A T I O L I X.

*Deniq; si latens est dolor in corpore, famulo Dei dicenti, quid sibi doleat, sine dubitatione credatur, sed tamen utrum sanando illi dolori, quod delectat, expediat, si non est certum, medicus consulatur.*

CONsidera *imo*. Quòd dolor corporis multiplex contingere possit, alius manifestus, cujus signa externa apparent, alius latens, cujus signa externa comprehendi non possunt ab extra. De *imo* dolore seu infirmitate externa, posuit antecedens immediatè præceptum S. Legislator, quomodò illi occurrere debeant superiores, vel infirmorum ministri. De *2do* præsens ponit mandatum dicens: *Deniq; si latens est dolor in corpore, famulo Dei dicenti, quid sibi doleat, sine dubitatione credatur.* Pleriq; enim superiores, & infirmorum ministri, dum ipsi nullâ infirmitate premuntur, aut non ita sunt proclives ad infirmandum, omnes alios tales esse putant, & sic dum alii infirmantur, dum doloribûs internis & latentibûs gravantur, non credunt illos gravari aliquò dolore. Hanc incredulitatem prohibet S. Legislator, & mandat, ut famulo Dei dicenti credatur. Et justissimè hoc injungit, qui enim proximo infirmo suum dolorem aperienti non credit, eisdem dolorem majorem auget, scilicet afflictionem internam animi, quæ major est dolore corporis, quia afflictiones mentis, causant sæpissimè insanabiles corporis infirmitates,



tates, ac ipsam mortem. Deinde qui proximo infirmo non credit, eò ipsò non adhibet illi apta media impeditiva doloris, consequenter permittit dolorem in dies augeri, qui cùm auctus fuerit, opprimit dolentem, ita: ut posthac credatur quidem verum fuisse infirmi dolorem, sed tunc, quando jam non adest tempus, & aptitudo succurrendi.

Qui ergo ex officio obligati estis ad levandas subditorum & fratrum vestrorum infirmitates, videte, quanto periculo peccati vos exponitis, quando famulis Dei dicentibus, gementibus, & aperientibus infirmitates suas, non creditis: non sunt ergo necessarij testes, non sunt necessaria jurata documenta, quibùs probetur dolor infirmi fratris, ipse infirmus famulus Dei, testis est sufficiens doloris sui, & eò ipsò sufficiens, quia famulus Dei est: unde non sine causa dixit S. Legislato: *famulo Dei dicenti credatur*: eò enim ipsò quia famulus Dei est, meretur primò fidem de suo dolore, deinde charitatem, ut illi succurratur.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LX.

*Nec eant ad balnea, sive quocunq; ire necessè fuerit, minùs quàm duo, vel tres. Et ille qui habet aliquò eundi necessitatem, cum quibus Præpositus jusserit, ire debet.*

CONSIDERA imò. Quòd S. Legislato non tantùm ad balnea, sed ad omnem omnino locum prohibeat ire unum

num & solum religiosum, sed quocunq; illi necesse fuerit eundum, ut eat cum altero, vel duobus: neq; hoc est quid mirum, aut novum: quia sicut se habuit Christus Dominus in hoc mundo vivens respectu suorum discipulorum, ita modò se habet quilibet superior legitimus, respectu suorum subditorum: è converso, sicut se habuerunt illi antiqui discipuli respectu Christi Domini, ita modò se habent subditi respectu suorum superiorum. Porro quando Christus Dominus missurus erat aliquos suos discipulos, vel quando discipuli ejus habuerunt necessitatem aliquò eundi, nullibi planè reperitur Christus Dominus unum misisse discipulum, & nullibi notatur unus discipulus ivisse, sed, si non plures, saltem duo mittebantur, & duo ibant quando aliqua eundi urgebat necessitas: sic quando Christus Dominus prædicaturus Evangelium, peragraturus erat multas civitates, & loca plurima, notat scriptura, quòd ante se non unum, sed duos miserit discipulos, ut constat Lucæ 10. cap: *Et misit eos binos ante faciem suam, in omnem civitatem, & locum, quò erat ipse venturus.* Pariter quando Christus Dominus ingressurus erat Jerusalem, pro adducenda asina & pullo ejus, non unum, sed duos misit discipulos: *Tunc misit duos discipulos, dicens eis: ite in castellum, quod contra vos est.* Math: cap: 22. Si ergo Christus Dominus ita dirigebat, & disponebat suos discipulos, ut eos ordinariè mitteret duos, ita & superiores locum ipsius tenentes, debent se gerere. Si ergo discipuli Christi Domini non recusabant associati pergere, quò jubebantur: multò magis hanc sanctam consuetudinem discipuli creatorum superiorum observare, & implere tenentur, quæ consuetudo ut observetur, expref-

expressè S. Legislator hoc injungit dicens: *Nec eant ad balnea, sive quocunq; ire necesse fuerit, minus quàm duo vel tres.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & tamen singularitatem in exeundo extra claustrum amas, & mavis solus vagari, quàm associatus honestè incedere, vide, quòd praxim ab ipso Christo Domino observatam evertas, & Regulæ S. Legislatoris apertè contravenias, quare exclude hunc amorem singularitatis de corde tuo, & amore JESU Christi accensus, stude obnixè, ut nunquam solitarius (nisi gravis excuset necessitas) sed semper associatus alteri incedas.

Considera 2do. Unde hoc proveniat, quòd aliqui etiam vitam communem professi, potiùs malunt solitarii de claustro egredi, quàm associati? hoc ergo provenit 1mo ex superbia, multi enim sunt tales etiam religiosi, (maximè illi, qui de aliqua nobili & magna familia, vitam regularem amplexi sunt) qui erubescunt cum aliis fratribus humilioribus, aut vestitum humiliorem habentibus, in publicum exire, eò, quòd vel erubescant humilem illorum ornatum, vel humilem simplicitatem, consequenter illos solos pro sociis prætendunt, quos sciunt esse genere nobiles: 2do. Provenit ex defectu charitatis, & (ut ajunt) confidentiæ fraternæ ad alios: cum enim charitatem & confidentiam ad alios non habent, etiam illos ægrè ad consortium suscipiunt, adeòq; malunt sine illis, quàm cum illis agere agenda in quolibet loco. 3tio. Provenit ex libertate peccandi, seu ex animo liberè vagandi per plateas; discurrendi licentiosius, bibendi, jocandi, ludendi, &c: quâ libertate cum non possint uti,



dum adiunctum habent socium, idèd, ut illa potiantur, solitarii curant exire de clauſtro.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & amas exire de clauſtro ſolitariuſ ſine ſocio, vide, unde hoc vitium in te proveniat, & tibi dominatur? ſi ex ſuperbia, præſertim quòd magnorum ſis parentum filiuſ, perpende, quòd Chriſtuſ erat magni Patris Filiuſ, quia Filiuſ DEI, & tamen non erubeſcebat cum rudibuſ piſcatoribuſ, cum publicanuſ, & peccatoribuſ incedere, & manducare. Si deinde prædictuſ vitium provenit in te ex defectu charitatis erga tibi æqualeſ vitæ regulariſ profeſſoreſ, inveſtiga, unde eſt in te hic defectuſ charitatiſ? cujuſ principiuſ poſtquàm inveneriſ, illud propter amoreſ DEI abſcinde, & ama hoſ propter DEUM, qui te priùſ amavit. Si tandem præſatuſ vitium provenit in te ex libertate peccandi, remiſſere vocationiſ tuæ, expende, utrum ad peccanduſ veniſti? an ad proficienduſ? conſidera, ad quid libertate tuà uti debiſ? an ad delinquenduſ? an ad merenduſ. Deinde quid prodeſt intra clauſtruſ habitum regularem portare, & extra clauſtruſ ſæculariter te gerere, ſæculariter velle diſcurrere, jociari, & penitùſ ſæcularem vitam agere, deſactò meliùſ tibi eſſet, ſi nunquam religioſuſ fuiſſeſ.

Conſidera 3tio. Quòd non ſatiſ ſit ad perfectuſ vitæ regulariſ ſtatuſ, aſſociatuſ de clauſtro in publicuſ egredi, non ſatiſ ſit comitem viæ, teſtem vitæ, ſociuſ moruſ aſſumere, ſed inſuper requiritur, ut hic comes viæ, teſtiſ viæ, & ſociuſ moruſ aſſumatur, non ex proprio libitu, & complacentia ſua, vel arbitrio, ſed ex ſuperioriſ diſpoſitione, & libera voluntate, ut expreſſè mandat

dat S. Legislator dicens: *Et ille, qui habet aliquò eundi necessitatem, cum quibus Præpositus jusserit, ire debebit.* Et ratio hujus est, quando libenter cum illo ibimus, cum quo Præpositus ire jubebit, exercebimus actum obedientiæ, & merebimur: si autem ex propria voluntate socium elegerimus, contrarium faciemus, adeòq; à profectu regulari deficiemus. Deinde solus superior scit, & scire debet, quæ, & quales personæ sunt omnino necessariae in collegio, solus ille scit, & scire debet, quorum aliquis sit associandus alteri, item quorum aliquis est concors, & conformis alteri, quorum aliquis convenit, vel disconvenit alteri, adeòq; ille solus viros religiosos extra claustrum egredientes ita debet disponere, ut illi in publico existentes, bene sibi conveniant, ut sint conformes & concordēs secum, ut ubiq; vitam religiosam in charitate præferant, & ita se gerant, ut nihil in ipsis appareat, quòd cujusquam offendat aspectum. Si autem quilibet juxta suum placitum eligat sibi socium, plerumq; deest horum omnium necessaria maximè diligentia, & inde fit, quòd egredientibus extra claustrum viris religiosis, scandala eveniant, quòd tales tecum jungantur, qui sibi plerumq; sunt è diametro contrarii, & sic disparibus bobus non bene trahitur curruis, consequenter scandalum evenit. Tandem ordinariè dissoluti amant dissolutorum societatem, ebriosi ebriosorum placet consortium, refractariis & inobedientibus refractariorum & inobedientium arridet familiaritas, consequenter si cuilibet pro placito suum liceret eligere socium, tunc dissoluti dissolutos, ebriosi ebriosos, refractarii refractarios eligerent, ut liberiùs dissolutioni, comotationi, & inobedientiæ indulgerent. Ne ergo hac eve-

niat inconvenientia, ad superiorem pertinet, ut dissolutis modestos, ebrios sobrios, refractariis obedientes, infirmis fortes, imprudentibus prudentes, rudioribus doctos, incautis providos jungat.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris prosteris, minùs justè agis, quando præendis illum tibi assignare locum, qui tuo placet arbitrio, non debes hoc præendere, sed potiùs debes conformari voluntati & dispositioni superioris, qui meliùs novit ingenium & conditionem subditorum, quàm tu; & meliùs quàm tu potest judicare, quid tibi, & tuæ salutis, vel honestati publicæ prodesse possit.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O L X I.

*Ægrotantium cura, sive post ægritudinem reficiendorum, sive aliqua imbecillitate, sive etiam febris laborantium, uni alicui debet inungi: ut ipse de cellario petat, quod cuiq; opus esse perspexerit.*

**C**onsidera imò. Quòd licèt S. Legislator multa & in gravibus virtutibus exercendis dederit præcepta, tamen si totam Regulam percurramus, de nulla alia re ita frequenter commemorat & loquitur, quàm de diligentia faciendâ circa infirmos: quia in nulla alia re magis, frequentius, & faciliùs peccari solet in Religionibus, quàm in subtractione diligentis circa infirmos. Prælati enim cùm sint ipsi sani, & cùm illis serviatur ab omnibus, ple-

rumq;



rumq; hanc diligentiam omittunt, vel ex eo, quia sunt occupati circa publica Ordinis negotia, vel ex eo, quia contingunt indiscreti & nimis rigorosi in observantia regulari, vel etiam ex eo, quia ipsi omni sufficientiâ pleni, & omnem commoditatem habentes, nesciunt compati afflictis, & omni commoditate destitutis. Procuratores autem domûs, dispensatores, aliq; rei domesticæ præfetti, tales plerumq; sunt, qualis ipsorum Prælatus, imo aliquando deteriores, partim sub eo prætextu, quia non habent hanc ordinationem à Prælato, partim etiam ex eo, quia plerumq; malunt ipsi occultè cum aliis extra horam tractari hîs, quibûs deberent reficere infirmos.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & simul ex vi officii teneris ordinare curam, & diligentiam circa infirmos, vide, si non frequentissimè ex tua causa, peccatur in negligentia circa charitatem infirmis præstandam. Si ita est, recordare, quòd nullam virtutem in sua tota Regula frequentius, quàm diligentiam circa infirmos commendet, adeòq; ex hoc ipso inferre potes, quàm obnixè & punctualiter voluit eam observari: nec immeritò, DEUS enim misericordiam præfert ipsi sacrificio, ut colligi potest ex hoc Christi Domini oraculo: *Euntes discite, quid est, misericordiam volo, & non sacrificium.* Unde ipse Christus Dominus sicut omnes alios, ita & hos, qui ad id ex vi officii tenentur, provocat, allicit, & invitat, ad præstandam misericordiam, dicens: *Estote misericordes, quia & Pater vester misericors est.*

Considera 2do. Quòd S. Legislator multorum ægrotantium reficiendorum, & quacunq; infirmitate oppressorum, curam, non multis ministris, non multis procuratori-

toribus, aut æconomis, aut officialibus, sed tantum uni ex his injungendam esse mandat, dum inquit: *Uni alicui debet injungi*: nimirum per hoc damnare voluit aliquorum ignaviam, & ægrotantium providere meliori bono: damnare voluit aliquorum è nobis ignaviam, quia nos quando plerumq; ex prudentissima superiorum dispositione, tanquam sufficientes ab illis judicati, aliquot diversis, vel iisdem, sed aliquò modò pluribus destinamur negotiis, aut unico multarum personarum negotio, statim hanc superiorum dispositionem pro importabili reputamus onere, & ibi judicamus superiores indiscretos, ubi nos sumus desides & ignavi. Ut ergo S. Legislatoꝝ hanc desidiam nostram removeret à nobis, etiam plurium curam uni injungendam esse mandavit, & sic ostendit, quòd etiam unus, plurium commodo intervire valeat, consequenter, quòd non possit superiorem judicare indiscretum, casu quo multorum sollicitudinem uni commendaret. Deinde S. Legislatoꝝ providere voluit meliori infirmorum bono, quia ubi unus tenetur habere multorum curam, ibi meliori ordine res currunt, siquidem non habet alterum, qui pro ipso idem munus obeat, ubi autem multi ad idem regendum, vel famulandum obligantur, ibi unus alterum respicit, unus in alterum causam rejicit, & plerumq; nullus quidquam præstat, & interim ægrotantes sua privantur commoditate: Ne ergo hæc inter multos eveniant contentiones, S. Legislatoꝝ etiam multorum curam, uni injungendam esse mandavit, ut ille unus sollicitudinem agat, & non habeat, super quem causam imponat, si aliquando debita infirmis commoditas defuerit.

Si ergo aliquando etiam tibi uni multorum cura injungatur, non reputa id esse tibi impossibile, & supra vires tuas, quia si hoc foret impossibile, S. Legislator illud non injungeret, quare suscipias in meritum obedientiæ, ne tibi cedat in demeritum ignaviæ. Tandem S. Legislator per unius sollicitudinem circa plures, voluit providere meliori bono ægrotantium, & tu cum sis unus ex omnibus, eidem bono providere teneris, consequenter etiam unus multorum curam eò animò debes suscipere, quò animò vis tu ipse suscipi à DEO in extrema infirmitate.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O LXII.

*Sive etiam qui cellario, sive qui vestibus, sive qui condicibus præponuntur, sine murmure serviant fratribus suis.*

**C**ONsidera *imo*. Dum audis injunctam à S. Legislatore doctrinam, quâ juberis, ut servias fratribus tuis, ne ab hoc deterrearis obsequio, exende tria. *1um* cuinam hoc obsequium impenditur, quando fit servitium fratri tuo. *2dum*, cujusnam personam ille gerit, aut quam imitatur, qui ex amore DEI intervitt fratri suo. *3tium*, quodnam sit salarium, merces, præmium, & corona taliter interservienti? an transitoria & evanescentes; an perpetua & æterna.

Quantum ad *1um*, cuinam hoc obsequium impendatur:



datur: quando fit servitium fratri alteri ex charitate, certum est, quòd hoc obsequium impendatur ipsi Christo, & qui inservit proximo ex charitate, & propter DEUM, ille eò ipsò inservit DEO & Christo, juxta infallibile ipsius Christi Domini oraculum: Math: cap: 25. *Amen dico vobis, quàm diu fecistis uni de his fratribus meis minimis, mihi fecistis.* Sicut enim qui veneratur servum regis, propter regem, hic eò ipsò veneratur & ipsum regem, ita qui servit proximo propter DEUM, eò ipsò servit DEO.

Quantùm ad 2dum, cujusnam personam aut munus gerat, & quem imitetur, qui ex amore DEI inservit fratri suo, certum iterùm est, quòd gerat personam aut munus ipsius Christi Domini, qui inter alios fines, etiam hòc fine venit in mundum, ut ministraret, quemadmodum ipse de seipso testatur dicens: *Ego in medio vestrum sum, sicut qui ministrat.* Luc: 21. Et Math: 20. dicit: *Et Filius hominis non venit ministrari, sed ministrare.*

Quantùm ad 3tium, quodnam sit solarium, merces, & corona, pro dicto ministerio, certum sine dubio, quòd sit æterna, perpetua, & immutabilis visio DEI, & permanentia cum ipso Christo: *Si quis mihi ministraverit, honorificabit eum Pater meus. Et ubi ego sum, illic & minister meus erit.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & consequenter obligaris inservire fratri tuo, interim tamen fugis hoc servitium, revoca tibi in memoriam, cuinam obsequium impendas, quando inservis proximo: certè in persona proximi inservis ipsi Christo, ut jam ostensum est: perpende item, cujus personam geras & munus: perpende quod te solarium, quæ merces & corona expectet, quæ

quæ omnia si bene & diligenter resolveris, sine dubio non opus erit brachiô superioris ad compellendû te, in exhibendis proximo servitiis, sed ipse promptissimus ad præstanda hæc servitia excurret. Perpendas ergo hæc omnia diligentissimè, & nunquam esto tardus ad obsequia proximi: *Non pudeat te aliis servire amore JESU Christi: ne quoq; te ipso viribus destituto, pudeat alios tibi obsequi.* Thom: à Kemp: lib: 1. de imit: cap: 7.

Considera 2do. Quòd sicut ille, qui ministrat alacriter fratri & proximo suo, eò ipsò ministrat ipsi DEO, ita ille, qui ministrat fratri suo cum murmure, hic eò ipsò ministrat ipsi diabolo, quoties enim id operamur, ad quod nos diabolus tentat, urget, allicit, & quod diabolus vult, toties ministramus diabolo & voluntati ejus, quando autem ministramus fratri cum murmure, facimus id, ad quod nos solet tentare, urgere, & allicere diabolus, hic enim vult, ut nihil libenter propter DEUM faciamus, adeòq; per hoc ipsum ministramus eidem diabolo. Pariter sicut ille, qui ministrat fratri suo libenter, eò ipsò gerit in se Personam Christi, ita ille, qui ministrat cum murmure fratri suo, hic eò ipsò gerit in se personam diaboli: diaboli enim proprium est ministrare, obedire, & inservire, sed cum murmure: nam hic ministrat, obedit, inservit DEO mandanti, sed cum murmure, imo cum blasphemia adversus DEUM, cui ministrat. Igitur qui eodem modò inservit fratri suo, eò ipsò imitatur diabolum murmurantem, & blasphemantem, consequenter gerit in sui ministerio personam diaboli, vel est similis illi: *Unde omnes murmurantes (dicit Humbertus) similes dæmonibus exeuntibus ad mandatum Domini, sed cum clamore.* Sicut enim dæ.

mon obedit quidem DEO, aut ministro DEI eum de corpore expellenti, facit quod jubetur, vadit quò dirigitur, evolat quò disponitur, sed in actuali suo egressu magnum clamorem, ingentem strepitum, aut ventum concitat, ita religiosi murmurationi assueti, obediunt quidem superiori, faciunt quod jubetur, vadunt quò disponuntur, & apparenter, quasi evolant ad mandatum superioris: ceterum in actuali sua obedientia, si non apertè, saltim occultè insurgunt contra auctoritatem superiorum, detrahunt dispositioni eorum, quamdiu non satisfat illorum effrænatae passioni.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende quàm incautè facias tunc, quando ministras quidem fratri tuo, sed cum murmuratione, hòc enim ipsò capitali hosti tuo nimirum dæmoni ministras, ille ex hoc tuo ministerio consolationem, ille fructum, ille utilitatem colligit, DEO autem & tibi nihil inde relinquitur: expende item, quàm turpem & detestandam personam assumes, quando cum murmure ministras vel obedis, ecce assumis personam ipsius dæmonis, illius est munus, & officium murmurare, tu illam representas, quando murmurando obedis, vel obediendo murmuras.

Confidera 3tio. Quòd murmurationis in ministrando duplex soleat contingere, una contra superiorem, altera contra æqualem nobis. Murmuratio contra superiorem gravior est, quàm contra quemcunq; alium, sicut & omne aliud peccatum commissum contra superiorem est gravius quàm contra quemcunq; inferiorem alium. Hujus ergo murmurationis contra superiorem causa, est ordinariè proprium iudicium, dum enim superior injungit subditis ali-

quid



quid exequendum, secundum suum iudicium & arbitrium, subditi etiam exponunt suum iudicium & arbitrium, quod superior dum prudenter non audit, & potest prudenter non audire, propter rationes suas occultas: subditi irritantur per hoc, quod eorum iudicium & sensus non fuerit auditus, & sic faciunt quod jubet superior, sed murmurant, asserentes, quod superior nesciat judicare de rebus, quod ignoret qualiter se negotium habeat, quod non penetret quæ ex hoc vel illo negotio evenire possint inconvenientia, contingere detrimenta Religioni, aut incommoda. Jam autem 2dæ murmurationis, nempe contra æqualem nobis, plerumq; solet esse hoc: quod viri religiosi destinati ad ministrandum cæteris fratribus, non exequantur hoc officium suum, eâ intentione & fine, quod exequendum est, sed vel ex consuetudine, vel ex necessitate, vel ex aliquo lucro temporali, quod dum non assequuntur, sibi ipsis irascuntur, & contra eos, quibus inservire & ministrare tenentur, murmurant. Porro intentio & finis, ex quo viri religiosi, officia etiam abjecta suscipere debent, est perfecta charitas, obedientia, amor proximi, ac ipse DEUS: consequenter quodcunq; officium etiam servile & abjectum suscipiunt, debent illud suscipere ex charitate DEI & proximi, & merito obedientiæ, ac propter ipsum DEUM.

O si moderni viri religiosi, tali intentione officia Religionis susciperent! nunquam erubescerent abjecta exhibere obsequia, nunquam abhorrerent infima obire munia! sed ad hæc obeunda ipsi se superioribus offerrent, ipsi eos peterent, ut humilibus & contemptibilibus destinerent ministeriis. Unde quæso antiqui viri religiosi,

cum magno fervore abjectissima obibant ministeria? nisi ex eo, quia illa ex charitate erga DEUM suscipiebant. Unde quæso tot viri sancti tam exactè vilissimis etiam personis inserviebant? nisi ex eo, quia in suis ministeriis nullum lucrum temporale, nullam utilitatem, nullum clandestinum proventum, sed solum DEUM, & animæ suæ salutem quærebant? continuò vigilabant, quotidie inserviebant, quotidie ministrabant, & tamen nunquam murmurabant, & quid eos prohibuit à dura, in duris etiam laboribus murmuratione? defectò nihil aliud, nisi perfecta charitas, perfecta obedientia, perfectus amor proximi propter DEUM. Atterebantur laboribus, & erigebantur charitate, humiliabantur ad pedes eorum, quibus ministrabant, & sublimabantur meritò obedientiæ, deprimebantur corpore ad infima & abjecta obsequia, sed attollebantur spiritu in DEUM: murmurationi autem non tantum locum, sed nec umbram inter se unquam concesserunt.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende, quali murmuratione tentaris? an contra superiorem? an contra alios tibi coæquales, quibus ministrare teneris? si contra superiorem murmurare soles, adverte, unde illa proveniat, quod si bene investigabis, causam illius invenies proprium tuum iudicium, quò putas te melius iudicare de rebus, quàm superiorem.

## EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO LXIII.

*Codices certâ horâ singulis diebus petantur: extra horam qui petierit, non accipiat.*

Con-

CONsidera imo. Quòd licèt S. Augustinus demandet  
 Codices, seu libros certâ horâ & diebûs singulîs pe-  
 tere, tamen præsentî ætate hæc praxis petendi non serva-  
 tur, quia singuli religiosi habent sufficientiam librorum,  
 illis pro anno, vel ampliùs concessorum. Quamvis au-  
 tem non petantur singulîs diebûs libri, tamen librorum  
 præsertim spiritualium lectio, non debet esse semel in an-  
 no, vel in mense, tanquam aliquod quartuale, nec de-  
 bet esse semel in hebdomada, tanquam dies dominicalis,  
 sed debet esse quotidiana, & singulis diebûs. Sicut enim  
 ad vitam corporis sustentandam, non sufficit illud semel  
 in anno, vel mense, vel hebdomada reficere, & si illud  
 tantùm semel in hebdomada reficeremus, citò vitam ejus  
 materiale extingueremus: ita ad vitam animæ conti-  
 nuandam, non sufficit si eam cibò lectionis semel in an-  
 no, vel hebdomada reficiamus.

2da ratio est: continuâ hoc videmus experienciâ,  
 quòd quicunq; ex hominibus etiam sæcularibus, aliquod  
 negotium tractandum arripit, vel statum eligit: quotidie  
 ad illud exequendum tendit. Sic argonauta solvens à  
 littore puppim singulîs diebûs ad intentum sibi festinat  
 promontorium, mercator quotidie negotiatur, & deside-  
 rat lucrari, miles excultus quotidie pugnare, vincere,  
 triumphare; architectus singulîs diebûs ædificare, musicus  
 ludere, &c: res etiam inanimatæ, & usu rationis destitu-  
 tæ, rarò aut nunquam suam à natura inditam obligatio-  
 nem, seu inclinationem intermittunt: Sic astrorum prin-  
 cept sol, quotidie *volvitur inexhausto redeuntia sæcula motu*:  
 sedes solis cælum, continuò hinc & inde revocat suos cur-  
 sus: aquæ fluviales singulîs diebûs fluunt, & refuunt:

ignis



ignis continuò tendit sursum &c: Vir religiosus dum sibi statum religiosum arripuit, quid aliud debet facere? nisi continuò & singulis diebùs ad suum officium exequendum tendere? officium autem statùs religiosi, non est aliud nobilius, quàm continua librorum lectio. Quod semel in anno, mense, vel hebdomada facimus, rarò ex illo facto habitum, aut facilitatem contrahimus, quod autem continuò & singulis diebùs tractamus, illud etiam si arduum, difficile, & planè non assequibile sit, tandem facile assequimur, quia *nihil est quod non expugnet pertinax opera, & intenta, ac diligens cura*, inquit Seneca Epist: 5. *& gutta cavat lapidem, non vi, sed sæpè cadendo*. His consideratis, expende, utrum quotidie lectioni spirituali incubueris.

Considera 2do. Quales libri sunt legendi? Respondeo certum esse, quòd non sint legendi libri, vanitatem, curiositatem, vel subtilitatem spirantes, sed potiùs legendi sunt libri spirituales, casti, & ad integritatem morum, vitamq; regularem informandam conducentes, quales sunt libri primò S. scripturæ, sacra enim scriptura non est aliquid inventum humanum, sed divinum à S. Spiritu dictatum, & traditum, ut habetur 2. Petri cap: 1. v. 21. *Non voluntate humana allata est aliquando prophetia, sed Spiritu S. inspirati, locuti sunt sancti Dei homines*. Et 1. ad Timoth: 3. v. 17. *Omnis scriptura divinitus inspirata, utilis est ad docendum, ad arguendum, & corripiendum, ad erudiendum in justitia, ut perfectus sit homo Dei, ad omne opus bonum instructus*.

Scriptura S. est plenissima igne Dei, totum orbem accendente ad omne bonum, ut habetur Proverb: 30. v. 3.

*Omnis*

*Omnis sermo Dei ignitus clypeus est sperantibus in se: ne addas quidquam verbis illius, & arguaris, inveniariq; mendax. Scriptura sacra vivus est sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti, & pertingens usq; ad divisionem animæ & spiritus, compagum quoq; ac medullarum. Scriptura S. est tale donum Dei, in quo omnia dona cælestia toti generi humano concessa, sunt revelata, manifestata, descripta, & connotata: ita, ut qui respicit S. scripturam, eamq; humiliter, devotè, & attentè revolvit, omnia in eadem, tanquam in speculo amplissimo videre potest: ut constat ex S. Augustino, qui lib: 22. contra Faustum cap: 65. inquit: Scriptura ut fidelis speculi nitor nullius accipit adulandam personam, sed ad laudanda & vituperanda hominum facta, illis ipsa indicat, vel legentibus judicanda proponit. Hoc ipsum docet S. Hieronymus in Epist: ad Damasum: Utere S. scripturæ lectione vice speculi, fæda corrigendo, pulchra conservando, & pulchriora faciendo: scriptura enim speculum est fæda ostendens, & corrigi docens.*

S. Ambrosius volens ostendere vastitatem, profunditatem, & altitudinem S. Scripturæ, appellat illam nomine maris, dum inquit: *Mare est sacra scriptura habens in se sensus profundos, altitudinem prophetorum enigmatum, in quod mare plurima introeunt flumina: ex hujus fluminis plenitudine quicunq; acceperit, elevat vocem suam: ex hoc flumine aqua saliens in vitam æternam, quæ latificat civitatem Dei.* Libr: 7 Epist: 44. Juxta eundem S. Ambrosium libr: 19. moral: cap: 28. *Arcus est scriptura, de qua ad corda hominum sicut ferientes sagittæ, sic terrentes sententiæ veniunt. Hunc autem DEUS tetendit, quia per scripturas peccatoribus minis exhibet, in eo paravit vasa mortis, quia secundum eloquii sui*  
senten-

*sententiam eos, qui nunc corrigi negligunt, reprobos damnat. Tandem juxta S. Ambrosium libr: 6. Epist: 41. Paradisus est S. Scriptura, in quo arbor vitæ bonos fructus facit, & æternæ spei mandata diffundit per universos populos.*

In S. Scriptura est tanta vis & virtus, ut etiam si homo maximè à DEO avertatur, & tenebris mundi involvatur, tamen per lectionem S. scripturæ potest illuminari & converti ad DEUM. Sic S. Legislator Augustinus totaliter averlus erat à DEO, & tenebris Manichæorum obumbratus, & tamen vix cœpit S. scripturæ relegere volumina, statim conversus est ad DEUM, & integrè illustratus, ut de ipso testatur Historia dicens: *Aperuit Augustinus codicem Apostolicum, & coniectis oculis ad primum Capitulum, legit: Induimini Dominum JESUM Christum: & statim quasi infusa luce securitatis, ab eo omnes dubietatis tenebræ diffugerunt. Quod factum est cum Augustino, id cum Eunuchio baptizato à S. Philippo, ut constat Actor: C. 8. Aperiens autem Philippus os suum, & incipiens à scriptura ista evangelizavit illi JESUM. Et dum irent per viam, venerunt ad quandam aquam, & ait Eunuchus: Ecce aqua quid prohibet me baptizari? Dixit autem Philippus: Si credis ex toto corde, licet. Et respondens ait: Credo Filium DEI esse JESUM Christum. Et jussit stare currum: & descenderunt uterq; in aquam Philippus & Eunuchus, & baptizavit eum.*

Similem virtutem S. scripturæ, expertus est S. Antonius Ægyptius, qui cum ingressus Ecclesiam, ex Evangelio audivisset: *Si vis perfectus esse: vade & vende omnia quæ habes, & da pauperibus: tanquam ea sibi dicta essent, sic Christo Domino obtemperandum existimavit. Hoc ipsum factum est cum S. Francisco Seraphico: Cum enim illud ex*

*Evan-*



Evangelio audivisset: *Nolite possidere aurum, neq; argentum, neq; pecuniam in zonis vestris, non peram in via, neq; duas tunicas, neq; calceamenta*: sibi eam regulam servandam proposuit, ut patet ex vita ipsius. Pares effectus S. scripturæ auditæ & susceptæ apparuerunt in aliis multis sanctis.

S. Scriptura inducit etiam delicatissimos homines ad duram, & asperam vitam: & hoc implevit regius Propheta, dum exclamavit: *Propter verba labiorum tuorum ego custodivi vias duras*. Eadem S. Scriptura conciliat in nobis lætitiā ineffabilem, & consolationem internam superabundantem, talem, qualem se habere sperabat, & defactò habuit Propheta dicens: *Lætabor ego super eloquia tua: sicut qui invenit spolia multa*. Et inferius: *Eruent labia mea hymnum: cum docueris me justificationes tuas*. Sacra Scriptura, eum, qui ipsam legit, & diligenter perspicit, ab omni confusione præservat, & defendit, juxta illud Prophetæ: *Tunc non confundar: cum perspexero in omnibus mandatis tuis*.

In Sacra Scriptura reperies mirabilia DEI, quæ fecit in cælo, mari, & in terra; invenies ibi initium & finem mundi, invenies cor obduratum Pharaonis, & aquis maris rubri submersum, invenies populum Israëliticum murmurantem, & statim pœnas suæ murmurationis lugentem. Advertes ibi mansuetudinem Moyſis, obedientiam Abrahæ, innocentiam Loth, pietatem Tobix sepelientem mortuos, lachrymas Annæ, pœnitentiam David & Magdalænæ, sapientiam Salomonis & vanitatem, superbiam Antiochi & avaritiam miserè lese consumentem; leges fortitudinem Machabæorum, fidem intaminatam trium Puerorum, patientiam Job, devotionem, jejunium, & dexteritatem Judith. Quodsi ulterius progredieris, videbis

mysteria Dei revelata, ut Incarnationis, Nativitatis, Passionis, & Mortis Domini nostri JESU Christi, ut supra dixi, agendo de Psalmis.

Tandem S. Augustinus Epist. 2. ad Volusianum, profunditatem & dignitatem gloriosissimè describit, dum inquit: *Tanta est Christianarum profunditas literarum, ut in eis quotidie proficerem, si eas solas ab ineunte pueritia usq; ad decrepitam senectutem maximo otio, summo studio, meliore ingenio conarer addiscere, in quibus latet altitudo sapientiæ, ut animo-  
fissimis, acutissimis, flagrantissimisq; cupiditate discendi hoc contingat quod eadem scriptura quodam loco habet: cum consummaverit homo, tunc incipiet.*

Habitis ergo tot documentis pro dignitate, efficacia, & virtutibus S. Scripturæ expositis; exemplò S. Augustini quotidie in legenda & implenda S. Scriptura proficias, & proficere desideres: postquam autem S. Scripturæ lectionem consummaveris, judica de te ipso, quòd modò primùm incæperis.

Considera 3tio. Utrum persistendum sit in sola lectione sacrarum scripturarum, an verò adhibenda sit etiam alia lectio? v.g. librorum spiritualium Sanctorum Patrum & Ascetarum? defactò cuilibet viro religioso non est persistendum in sola prædicta lectione sacrarum scripturarum, sed etiam omnino legendi sunt libri spirituales, Sancti Patres, & Ascetæ. Sacra enim Scriptura, licet in se contineat mysteria, licet altissima in se habeat eloquiorum Divinorum Sacramenta, licet mirabilia Dei verissimè, & infallibiliter proferat, tamen etiam multa in se ænigmatica, & nullo captu hominis perceptibilia profert oracula; proinde ne ab illarum abscondita suavitate, & mirabili

bili dulcedine, protunc insensibili, deterreamur, convertere etiam nos debemus ad revolvenda Sanctorum Patrum, Ascetarum, & doctrinarum spiritualium volumina, ut ex illis hæc, quæ penitus non intelligimus, pro modulo gratiæ, & virium nostrarum aliquid percipiamus. Scriptura sacra alibi secundum literam, alibi secundum sensum multiplicem intelligenda est, itaq; ut sciamus, ubi taliter vel aliò modò sit capienda? alio recurrendum erit: certum enim est, quòd aliquando litera occidit, spiritus vivificat.

Sed specialiter vir religiosus, præsertim incipiens, vel etiam à profectu regulari deficiens, legere debet libros spirituales, & Asceticos: in his enim docetur, quomodò vitæ regularis exordia incipere debeat, in his eruditur, quomodò, quantum, & quando sit obligatus proficere, in his admonetur de correctione vitæ, quando ab illa defecit, vel deficere incipit. Per lectionem librorum spiritualium & Asceticorum accenditur spiritus ad profectum regularem, assurgit fervor devotionis, accrescit zelus charitatis, augetur amor eorum bonorum, ad quæ ex vi suæ professionis obligatur tendere vir religiosus.

Ubi viget lectionis spiritualis frequentia, ibi deest peccatorum numerus: ubi continuatur piorum Ascetarum interrupta revolutio, ibi deficit, si quæ seminata fuerit, residuum imperfectio: ubi religiosa pectora immorantur piorum exercitiorum occupationi, ibi facilius adhærent cælesti conversationi. Cælestis enim conversatio consistit in cognitione & amore DEI; qui autem incumbit lectioni asceticæ, venit primò in cognitionem DEI, ex illis, quæ simpliciter, candidè, & sincerè legit, deinde



ex hac cognitione vera & vivida, procedit ad amorem DEI, & sic ad imitationem quandam cælestis beatitudinis, acquirit in terra talem (qualis fieri potest) beatitudinem, consistentem in cognitione seu visione DEI, & amore gaudio illi proportionato, consequenter dum prædictæ lectioni immoratur, cælesti conversationi præsens est.

Jam autem ubi deest prædictæ lectionis frequentia, ibi viri religiosi hac cælesti conversatione privantur, & planè omnibus bonis destituuntur, ignorant quantum, quomodo, & quando proficere debeant, officia divina, & alia exercitia quotidiana tepidè absolvunt, nullum gustum, voluptatem nullam, internam consolationem nullam percipiunt, in obeundis suis muniis, quando aliquo casu vel occasione perturbantur, vel ab aliquo impetuntur, statim aut dejiuntur animò, aut desperant, aut superioribus resistunt, aut intra se ipsos afflictione consumuntur; se ipsos autem nullatenus consolari sciunt, quia illud unde consolari possent, nunquam adhibent. Hoc enim quò se consolari possent, est viva & continua lectio libri spiritualis, hanc autem siquidem non exercent, unde ergo se ipsos consolari possunt? Ex hoc defectu lectionis spiritualis evenit illud, quòd viri religiosi nunquam habeant cogitationem istam, aut mentionem, aut faciant aliquod bonum opus ideo, quia hoc Regula jubet, constitutiones præscribunt, & statuta Ordinis obligant, sed potiùs omnia agunt vel ex consuetudine, vel ex habitu, vel ex necessitate, vel ex casu.

Noverunt hæc detrimenta provenire ex defectu lectionis spiritualis, illi antiquissimi & doctissimi Patres sacrarum Religionum Fundatores, & Restauratores, & ideo  
con-

continuum & quotidianam lectionis spiritualis frequentiam diligentissimè injunxerunt. Sic S. Benedictus Patriarcha & Fundator, in sua Regula expressè demandat eandem singulis instituti sui cultoribus, hīs verbis: *Omni tempore, sive jejunii, sive prandii, mox ut surrexerint à cana, sedeant omnes in unum, & legat unus collationes, vel vitas Patrum, aut certè aliquid, quod ædificet audientes.* Et infra: *Mox accedant ad lectionem collationum, & lectis quatuor aut quinque foliis, vel quantum hora permittit, omnibus in unum occurrentibus, per hanc moram lectionis: si quis fortè in assignato sibi commissio fuerit occupatus, occurrat.* Pariter Eminentiſſimus sanctitate, scientiâ, & purpurâ, Divus Bonaventura, idem propositum & studium obnixè commendat suis fratribus, dum in sæculo disciplinæ par: 2. c. 7. inquit: *De quotidiana lectione aliquid quotidie in ventre memoriæ dimittendum est, quod fidelius digeratur, & rursus revocatum, crebrius ruminetur, quod proposito conveniat, quod intentioni proficiat, quod detineat animum, vel aliena cogitare non libeat.*

S. quoq; Legislator noster, non erat contentus hoc, quod lectionem spiritualement in sua Regula tempore mensæ faciendam injunxerit, sed etiam hīc repetitis vicibus, eandem commendat, injungit, & præcipit, dum inquit: *Codices certâ horâ singulis diebûs petantur, quô ipsô repetitô, innuere voluit, quod sui instituti professores, ultra communem lectionem spiritualement, tempore mensæ haberi solitam, debeant frequentare aliam, & quidem singulis diebûs, hoc est quotidie.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, totas vires, totum conatum, & totam activitatem potentiarum tuarum, adhibe lectioni spirituali, si vis toto conatu sal-

vus fieri: nam D. Chrysostomus hom: 2. de verb: Isaiaë inquit: *Neq; enim nunc fieri potest, ut quisquam salutem assequatur, nisi perpetuo versetur in lectione spirituali*: quare & tu salutem assequi non poteris, si continuò in lectione spirituali non versaberis. Ut ergo illam assequaris, *lege sanctorum vitam & doctrinam, ut comparatione eorum semper humilieris, & instruaris, & accendaris ad devotionem, & provoceris ad studium, & informeris in intellectu scripturarum, & illumineris ad fidem, & scias discernere verum à falso, bonum à malo, vitium à virtute, & remedia vitiorum ac tentationum.* S. Bonaventura Tract: infor: novit: c. 14.

Considera 4to. Quinam debeant incumbere lectioni spirituali? S. enim Legislator licet injungat singulis diebus libros esse petendos, & consequenter legendos, tamen non exprimit, quinam debeant eosdem petere, & legere. Lectioni itaq; librorum spiritualium debent incumbere *imo* Incipientes seu novitii, & professi recentiores, quod enim præstat infantibus lac maternum, hoc incipientibus & tendentibus ad vitam regularem amplectendam, præstat lectio spiritualis. Unde sicut infantes lacte maternò nutriti, ordinariè (nisi aliquid obster) citò fiunt vividi, pingues, corpulenti, hilares, & fortes; ita incipientes viam status religiosi, dum lacte spiritualis lectionis quotidie aluntur, brevi tempore pinguescunt in spiritu, vivificantur in anima, fortes evadunt contra tentationes carnis & dæmonis, & tantà lætitiâ internâ replentur, ut vilipendant omnia antea facta mundana gaudia. Hinc sequitur ulterius, quòd sicut impossibile est infantem recenter natum sine lacte nutrire, educare, & vividum reddere; ita impossibile est infantem religiosum, vel modoprimum tenden-

tem



tem ad statum vitæ regularis, impossibile inquam est taliter educare, ut ille sit perfectus religiosus, pinguis in spiritu, fortis in tentatione, dexter in adversitatibus, victor in tribulationibus.

Deinde nemo legere didicit sine syllabis literarum, & nemo syllabificare potuit sine ipsis literis: pariter sine Etymologia Grammaticus, sine arte fingendi Pœta, sine ornatu verborum Orator, sine Dialectica Philosophus, tandem sine principiis ex fide revelatis Theologus, aut sine docendo Doctor. Lectio spiritualis est quoddam syllabum seu alphabetum virorum incipientium, volentium discere literas perfectionis: est quædam Etymologia vel Syntaxis tendentium ad acquirendam illam Grammaticam, quæ docet declinare malum, & facere bonum: est item ornamentum verborum à Spiritu Sancto dictatorum, per quæ acquiritur Rhetorica cælestis: est item lectio spiritualis Dialectica compendiosa, per quam comparatur illa Philosophia, de qua dicebat Vir quidam sanctus: *JESUS & MARIA, mea Philosophia*. Tandem eadem lectio spiritualis habet se per modum principiorum revelatorum, per quæ incipientes assequuntur Theologiam beatorum, ac ipsum DEUM: consequenter sine adminiculo ejusdem lectionis spiritualis, nullus incipiens potest esse perfectus religiosus, ita, sicut nemo potest esse sine Dialectica Philosophus, sine docendo Doctor verus. Quantum ergo crudelis esset, qui lac maternum subtraheret infanti, ne illò nutriatur: tantum crudelis est ille, qui lac lectionis spiritualis subtrahit incipientibus, ne illò reficiantur; quantum item imprudens esset, qui vellet legere sine notitia literarum, philosophari sine scientia Dialecticæ, vel agere

agere Theologum sine principiis revelatis, tantum imprudens est, qui tendit vitam regularem acquirere, sine adjutorio lectionis spiritualis.

Accedit, quod qualem quis eligit sibi vitam, aut statum, tales ad illum assequendum præmittit lectiones, & operationes; & sic qui sibi eligit statum militare, militaribus incumbit studiis, qui heroicum, heroicis, qui senatorium, senatoriis, qui regium, regiis se interponit curis: parî modò qui scholasticum vivendi modum intendit, scholasticis se accingit laboribus, qui autem sæculariter vult vivere, sæcularibus negotiis immergitur, sæcularia vestimenta, sæculares libros, & sæcularia omnia tractat. Quilibet vir incipiens seu tendens ad augem perfectionis religiosæ, dum sibi eligit vitam religiosam, eo ipso eligit vitam spiritualem: vita enim religiosa spiritualis est, proinde lectio ipsius non alia debet esse, nisi spiritualis: studium ipsius non aliud debet esse, nisi spirituale: occupatio non alia, nisi spiritualis. Si enim aliam occupationem arripiant, si se ad externa negotia divertant, si curas sæculares tractent, negotia relictâ in sæculo iterum reassumant, ita, ut à lectione spirituali penitus vacent, tantum proficiunt, quantum pueri nondum adulti, gymnasium aliquod tantum pro forma frequentantes, vel volentes quidem aliquid formaliter & expressè addiscere, sed nolentes alphabeto & syllabo literarum juxta modum præscriptum attendere.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, vel in vita juxta Regulam S. Legislatoris amplectendam incipiens es, aut infans? si vis in eadem fieri veteranus, & consummatus, primariò & principaliter reficiaris quotidie lacte spiritualis lectionis. Con-

Considera *sto.* Quod sicut incipientes, ita & proficientes, ac multorum annorum religiosi, non debent deserere frequentiam lectionum spiritualium: nam subsidia perfectionis acquirendæ à proficientibus, non sunt distincta à subsidiis incipientium, cum autem lectio spiritualis sit speciale subsidium ad prædictam perfectionem obtinendam, ideò proficientes non possunt licitè ab illa recedere. Sicut enim remorum adjutoria, aliæq; instrumenta navigandi, non solum tunc sunt necessaria argonautis, quando incipiunt mittere à littore navim, & mare ingrediuntur, sed etiam tunc, quando erunt in medio mari, vel in quacunq; parte ipsius: ita viris religiosis, non solum tunc adhibenda præsidia lectionis spiritualis, quando relicto littore mundi, mittunt se in mare vitæ regularis, sed etiam tunc, quando sunt in medio ejusdem. Mergitur in profundum, qui in medio mari remos ad navigandum non adhibet, incidit in scyllas & mille pericula, qui in mediis fluctibus sine anchora dimittit navim: eodem modò cadit in abyssum peccatorum, qui in tractu ulteriori vitæ regularis, sine adminiculo lectionis spiritualis vult se gerere; deficit penitus à fine suæ professionis, qui solis initiis divina eloquia præmittit, reliquis autem progressibus eadem subtrahit.

Qui vult perfectè proficere in aliquo genere artis vel scientiæ, non satis est ab initio discere, non satis est in principio lectioni incumbere, sed tam diu in illa perseverandum, quàm diu perfectum aliquid non acquiritur. Aspiciamus quid faciunt doctissimi, versatissimi, & subtilissimi scientiarum magistri, & non desistunt esse librorum discipuli, jam plurimi ex illis sunt doctores, aliosq;



actualiter docent, & tamen ipsi non erubescunt doceri à libris: continuò aliorum doctorum revolvunt tomos, scrutantur volumina, percurrunt capita & indices, & nunquam hujus sunt sensus & opinionis, quòd solis initiis docendi, vel discendi pramittenda sit prædicta diligentia, sed quotidie continuant, nullumq; planè tempus sibi concedunt, quò à lectione scholastica vacare possent. Vita regularis magna scientia est, notitia quærendi perfectionem religiosam, altissima sapientia est, hanc igitur qui conatur assequi, non sufficit tantum prima initia lectioni consecrare, sed etiam in medio cursu illius ad idem studium incumbendum est. Viri enim proficientes, sunt plerumq; & creantur scientiæ religiosæ magistri, & professores, adeòq; ut perfectè docere, utiliter instruere, salutariter informare alios possint, debent non tantum pro sua, verum etiam pro aliorum informatione legere. Si autem scientiarum speculativarum cultoribus, etiam magistris, professoribus, & doctoribus, non sufficit tantum ab initio sui magisterii incumbere lectioni scholasticæ, quantò magis non debet sufficere regularis scientiæ præceptoribus, sola nonnisi primordia docendi consecrare studio spirituali: cum ab hac dependeat salus animæ, non autem ab illa.

Qui ergo in vita regulari jam proficiens es, habeas id certum, quòd non tantum illis initiis pramittenda sit lectio spiritualis, quibûs exordimur vitam regularem, sed etiam ulteriori tractui vitæ nostræ adhibenda est: expende igitur, utrum eam hætenus non neglexisti?

Considera *6to*. Quòd ultra genus incipientium, & proficientium religiosorum, datur adhuc tertium genus, nempe per-

pe perfectorum. Porro per genus religiosorum perfectorum, intelliguntur illi, qui jam passiones animi & corporis perfectè domârunt, & in vita regulari consummati sunt, ita, ut in illis reluceat vera imago religionis, exemplar sanctitatis, & totius perfectionis compendium. Cæterum, etiam hi quamvis ita perfecti, non debent esse liberi à frequentatione quotidianæ lectionis spiritualis: quia nemo, quantumcunq; perfectus sit, potest de se ipso judicare, quòd ita perfectus sit, vel perfectior aliis, sed cujuslibet judicium de se ipso debet esse tale, ut putet se esse imperfectissimum, debet quantum potest tendere ad perfectionem, per subsidium lectionis spiritualis.

Quamvis aliquis sit omnibûs numeris absolutus, seu in omni possibili genere perfectus, tamen non est ita perfectus & stabilis, ut cadere non possit, siquidem *etiam justus septies in diem cadit*: unde Thomas à Kempis libr. de imit. C. 3. inquit: *Omnis perfectio in hac vita quandam imperfectionem sibi habet annexam, & omnis speculatio nostra quidam caligine non caret.* Nullus ergo homo potest confidere suæ pietati, compositioni morum, & mortificationi passionum, potest enim supervenire tentatio super hominem, potest illum infestare, vincere, & hæc omnia diruere. Proinde, ut facilius, etiam vir perfectus, casum peccati vitare possit, ut fortius tentationi supervenienti resistere valeat, debet se continuò præmunire frequentatione lectionis spiritualis. In hac enim, dum alienos casus legimus, à nostris præcavemur, dum alios tentatos, & postea victos revolvimus, contra hanc pugnam, & cladem, aliena clade cautiores evadimus.

Multi fuerunt tales, qui per totam vitam suam piè,

sanctè, & rigorosè vixerunt, & ita perfecti evaserunt, ut illis nihil deesse videretur, & tamen cùm sibi præsumerent & confiderent, supervenit urgens & vehementissima tentatio, & mox per illam planè in instanti prostrati extiterunt. Perfectus fuit David, perfectus Salomon, perfecti in statu innocentiae fuerunt primi Parentes nostri, & tamen superveniente tentatione victi sunt, & triumphati. Parè modò, licèt aliqui viri religiosi videantur sibi perfecti, nunquam debent sibi confidere, sed continuò timere, & sperare, sperando lectioni spirituali incumbere, ut contra tentationes vincendas fortiores efficiantur.

Sicut ergo in exercitu non solum tyrones, vel proficientes, sed etiam veterani milites, nunquam debent in castris, vel in acie consistere sine armis, specialiter, si præsensem sibi à fronte, vel à tergo sentiant hostem; ita viri religiosi, non solum incipientes, aut proficientes, sed etiam veterani & sufficienter exercitati in spiritu, nunquam debent existere in campo hujus mundi, absq; armis lectionis spiritualis, maximè, quòd nobis præsentissimi insidientur hostes, mundus, caro, & diabolus. Quamvis fuerint perfectissimi veterani milites, & probatissimi in arte militari, tamen, si eos hostis exarmatos inveniet, facillimè eos vincit, triumphat, & exterminat: pariter licet versatissimi fuerint in via regulari antiqui dierum & virtutum senes, tamen sine difficultate superantur, si armaturà lectionis spiritualis muniti non fuerint.

Tandem omnis perfectio creata ad quemcunq; gradum perfectionis ascenderit, nunquam potest esse ita perfecta, ut amplius non possit augeri, (solus enim DEUS est ita perfectus, ut ejus perfectio nec augeri, nec minui possit)



fit) adeòq; & vir religiosus nunquam potest ad illum perfectionis devenire apicem, ut non habeat, quò ulterius progrediatur, quodsi non potest ita sublimiter ascendere, manifestum est, quòd habeat in quo perficiatur, per studium lectionis spiritualis.

Qui ergo in vita regulari perfectus es, vel tibi perfectus esse videris, nunquam te ita perfectum putes, ut tibi nihil desit, adeòq; quod tibi deesse invenies, in illo per lectionem spirituales fias perfectior: nunquam confide pietati, & conscientie tue, quia & tu, quantumcunq; perfectus fueris, cadere poteris, & fieri similis hominibus: consequenter ne cadas, quotidie ad exercitium spirituale assurge: nunquam id aspicias, quod aliquando fecisti in Religione, sed quod facturus es, & facere debes, & hoc modò facile calum vitabis, & gradum in profectu ascendes. *Una est autem cautio & securitas, quando, non quantum ascendimus, respexerimus, & ita superbam, & elatam mentem evaserimus: sed quantum restat ascendendum, conspicati fuerimus.* S. Chrys: in Psal: 119.

Licet autem incipientes, proficientes, & perfecti teneantur ad exercitium lectionis spiritualis, tamen scrupulosi licet ab illa vacare possunt, imo per superiores obedientiam adstringuntur, ut à lectione spirituali amoveantur, ne majoribus scrupulis obruantur.

Considera 7mo. Quomodo sint legendi libri, sive sacre scripturæ, sive quicunq; spirituales, & ascetici? Libri ergo prædicti, ut utiliter legantur, debent legi cum aliquo duce, seu directore, ac præceptore, qui nos in illis, quæ intelligere non valemus, erudiat, informet, & instruat: unde S. Legislator quemlibet talem reprehendit, qui

qui sacros libros sine duce legere praesumit: inquit enim Tom: 6. lib: de utilit: creden: cap: 7. *Itane est? nulla imbutus Poëtica disciplina, Terentium, Maurum sine magistro attingere non audebis, Asper, Cornutus, Donatus, & alii innumerales requiruntur, ut quilibet Poëta possit intelligi, tu in eos libros, qui quoquò modò se habeant sancti, tamen divinarum rerum pleni, prope totius generis humani confessione diffamatur, sine duce irruis? & de his sine præceptore audes ferre sententiam.*

2<sup>us</sup> modus legendi utiliter sacros libros, est, ut lectioni adjungamus operationem, seu ut hoc, quod legimus, exequamur in opere: unde S. Legislator sacrarum scripturarum lectionem appellat divinae beatitudinis præcognitionem, illum verò, qui id exequitur, quod legit, vocat beatissimum, dum inquit Tom: 10. serm: 112. *Sed ille beatissimus est, qui divinas scripturas vertit in opere.*

3<sup>ius</sup> modus legendi sacros libros est, ut eos legamus in humilitate, simplicitate, & fidelitate: unde Thomas à Kempis libr: de imit: c. 5. inquit: *Si vis profectum haurire, lege humiliter, simpliciter, & fideliter: nec unquam velis habere nomen scientiæ.*

4<sup>us</sup> modus legendi libros sacros est, ut illos legamus ex charitate, nam (ut inquit Thom: à Kempis libr: de imit: c. 15.) *sine charitate opus externum nihil prodest: quidquid autem ex charitate agitur, quantumcunq; etiam parvum sit, & despectum, totum efficitur fructuosum.*

5<sup>us</sup> modus legendi sacros libros est, ut illos legamus ex fine, motivo, & intentione mortificandi vitia nostra, & passiones, non autem, ut doctiores, & sapientiores videamur ab hominibus: unde inquit idem Thomas à Kempis: *Nunquam ad hoc legas verbum, ut doctior, aut sapientior possis vide.*

*videri, sed stude mortificationi vitiorum, quia hoc amplius tibi proderit, quam notitia multarum difficultum questionum.*

*6tus* modus legendi sacros libros, est moderatio, hoc est, ut prædictos libros moderatè, & paulatim legamus, non autem ita, ut omnia velimus simul comprehendere, & scire, quia, nec passim carpenda sunt, nec avidè invadenda universa, per partes pervenitur ad totum. Aptari onus sufficere possumus. Non quantum vis, sed quantum capis, hauriendum est, bonum tantum habe animum, capies, quantum voles. Seneca Epist: 108.

*7mus* modus est, ut non legamus ex sola curiositate, quia vix illis, qui multa curiosa inquirunt, & de via DEO serviendi parùm curant, inquit Thomas à Kempis. Præterea idem cap: 5. de imit: inquit: Curiositas nostra sæpè nos impedit in lectione scripturarum, cum volumus intelligere, & discutere, ubi simpliciter esset transeundum.

*8vus* modus legendi sacros libros est, ut in illis veritatem quæramus, & non eloquentiam. Et ita docet idem Thomas à Kempis cap. 5. Veritas est in scripturis sanctis querenda, non eloquentia. Omnis scriptura sacra eò spiritu debet legi, quò facta est. Quærere potiùs debemus utilitatem in scripturis, quam subtilitatem sermonis. Ita libenter devotos, & simplices libros legere debemus, sicut altos, & profundos.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, nunquam sacros libros legas sine duce, aut directore tali, qui te possit in omnibus dubiis resolvere, in obscuritatibus illuminare, in perplexitatibus viam rectam ostendere: quod si erubescis ab altero doceri, vel informari, loquor ad te verbis S. Augustini: (Tom: 3. lib: 1. de doctr: Christiana in Prologo.) Caveas tales tentationes superbissimas, & peri-



periculossimas, magisq; cogites & ipsum Apostolum Paulum, licet divina & caelesti voce prostratum, & instructum, ad hominem tamen missum esse, ut sacramenta perciperet, atq; copularetur Ecclesiae; & Centurionem Cornelium, quamvis exauditas orationes, ejusq; eleemosynas respectas Angelus nuntiaverit, Petro tamen traditum imbuendum, per quem, non solum sacramenta perciperet, sed, & quid credendum, quid sperandum, quid diligendum esset, audiret. Sicut autem prævio duce vel instructore, ita & in charitate, humilitate, compunctione cordis, & moderatione, cures insistere prae dictae lectioni sacrorum librorum, curiositas autem discendi, vel ambitio vanæ gloriæ penitus absit: quodsi aliter insistes prae dictae lectioni, scias: quod veniet tempus, quô apparebit Magister magistrorum Christus, Dominus Angelorum, cunctorum auditurus lectiones, hoc est singulorum examinaturus conscientias, & tunc scrutabitur Hierusalem in lucernis, & manifesta erunt abscondita tenebrarum, tacebuntq; argumenta linguarum. Thom: à Kem:

Confidera gvo. Postquàm S. Augustinus mandaverit codices, seu libros esse petendos, & consequenter legendos, adjunxit alterum mandatum: *Extra horam, qui petierit, non accipiat*: ut discamus, quòd petitiones nostræ debeant fieri certis & præsriptis horis: si enim fierent quacunq; horâ, pro placito nostro, tunc ordo rerum inverteretur, superiores perturbarentur, & nunquam haberent quietem, ab importunis requisitionibus, neq; securè, vel breviusculò somnò se reficere possent, & sic omnia confunderentur. Quod autem S. Augustinus dixit de petendis codicibus, id potest extendi ad omnes alias petitiones, in quacunq; materia, ut scilicet debitis, certis, & captatis horis omnia proponantur, petantur, vel requirantur. Hæc doctri-

doctrina fundamentum habet Ecclesiast: cap: 3. ubi dicitur: *Omnia tempus habent, & suis spatiis transeunt universa in celo. Tempus nascendi, & tempus moriendi. Tempus plantandi, & tempus evellendi, quod plantatum est. Tempus occidendi, & tempus sanandi. Tempus destruendi, & tempus aedificandi. Tempus flendi, & tempus ridendi. Tempus plangendi, & tempus saltandi &c. Tempus tacendi, & tempus loquendi &c. Tempus belli, & tempus pacis &c: &c.*

Unde S. Augustinus etiam orare certis temporibus mandavit, dum dixit: *Orationibus instate horis & temporibus constitutis*: si enim in Monasterio liceret cuilibet orare, quando ipsi placet, tunc unus, & alter, vel plures, possent non comparere ad chorum, quando pulsatur pro matutino, vel aliis horis Canonicis, sed comparerent tempore sibi bene viso, per quid chorus vacillaret, vel diminueretur, & sensim tolleretur.

Ratio præterea est: Qui venit ad superiorem extra horam, potest illum invenire orantem, vel meditantem, & sic illum impedit: potest apud eum invenire hospites, vel benefactores monasterio proficuos, & sic illos perturbabit: potest invenire superiorem ardua negotia Religionis tractantem, & sic coget eum omnia deferere. Qui ergo vis aliquid ordinate petere, vel tractare apud superiorem, extra horam debitam non venias, & cures, ut pacatus, humilis, modestus, & sobrius venias: hoc enim à te ipsa civilitas, humanitas, polities, & boni mores exigunt.

# E X P O S I T I O

## E T

### M E D I T A T I O LXIV.

*Vestimenta verò, & calceamenta, quando indigentibus fuerint necessaria, dare non differant, sub quorum custodia sunt, quæ poscuntur.*

**C**ONsidera imò. Quænam vestimenta, & alia requisita temporalia, jubeat S. Legislator dari sine dilatione? ecce non alia, nisi illa, quæ poscuntur à subditis, dum inquit: *Vestimenta, & calceamenta dare non differant, sub quorum custodia sunt, quæ poscuntur*: illa verò, quæ jubentur imperativè, & quasi ex debito à subditis, non injungit esse danda, aut tribuenda, quia ad viros religiosos, quando ipsis aliquid est necessarium, non pertinet imperare, non pertinet jubere, vel extorsivè exigere, sed humiliter poscere, submissè rogare, profundè efflagitare. Quia ille tantùm potest imperare, penes quem est autoritas, & potestas jurisdictionis, (uti est superior in omni religione) subditi autem religiosi, sub suo superiore existentes, non habent potestatem, & autoritatem jurisdictionis, adeòq; nec possunt imperare, vel jubere, ut ipsis aliquid ex temporalibus tribuatur. Sed datò, non concessò, quòd etiam imperent, quæ est hujus imperii utilitas? nisi afflictio spiritûs: dum enim imperant, non audiuntur, dum jubent, contemnuntur, dum præcipiunt aliquid, aut disponunt, non apprehenduntur. Quare meliùs, & religiosæ vocationi conformiùs est, humiliter poscere, & impetrare, quàm impe-



imperiosè jubere, & non audiri: prudentiùs est, submissè petere, & effectum petitionis obtinere, quàm superbè imperare, & manifestè repudiari.

Considera 2do. Cui S. Legislatores dare injunxerit necessaria sine dilatione, an omnibus indiscriminatè? an aliquibus, cum aliqua limitatione, & differentia? Certum ergo est, quòd prædicta necessaria injunxerit danda solis indigentibus verè & propriè, sic enim inquit: *Vestimenta verò, & calceamenta, quando indigentibus fuerint necessaria, dare non differant.* Porro indigentes duplices solent contingere, alii indigentes verè & propriè, sine propria culpa, alii indigentes ex propria culpa. Indigentes sine propria culpa sunt illi, qui suæ indigentiae, quam habent, causam non dederunt per aliquod peccatum, v.g. non custodiendo res suas, aut eas negligendo. Indigentes cum propria culpa, sunt illi, qui suæ indigentiae causam dederunt, dando vestimenta sua, vel donando aliis sine scientia superioris, vel inutiliter dissipando. Dum ergo S. Legislatores injungit dari necessaria sine dilatione indigentibus, injungit illa dari indigentibus sine culpa: indigentes enim ex propria culpa, non merentur, ut illis statim, ac sine dilatione totum illud tribuatur, quidquid per prodigalitatem, vel negligentiam amiserunt. Nam, si illis repentè tribueretur totum, non curarent correctionem suæ prodigalitatis, aut negligentiae. Quibus ergo inest officium tribuendi necessaria, debent diligenter advertere, cui illa tribuenda sunt? debent investigare, utrum hi, & illi sunt indigentes? & quomodò? & ex qua causa sunt indigentes? iterum, utrum per suam negligentiam, an per aliud peccatum sunt indigentes? quare, si ipsis aliquid

dabitur in instanti, non debent murmurare, sed sibi potius imputare, quòd per suam negligentiam, vel aliud peccatum, facti sunt indigentes.

Considera 3tio. Quòd S. Legislatoꝝ non tantum determinaverit, cui distribuenda sint temporalia, sed etiam quò tempore sint ministranda? hoc autem tempus non reliquit in voluntate ministrorum, aut dispensatorum, sed in necessitate indigentium, inquit enim: *Vestimenta vero, & calceamenta, quando indigentibus fuerint necessaria*: hoc est, ut illis tunc conferantur, & concedantur, quando, seu quò tempore illi necessitatem eorum habuerint. Et hoc S. Legislatoꝝ fecit propter tollendos abusus ministrorum, & dispensatorum, hi enim in distribuendis temporalibus solent plerumq; sequi placitum suum, & proprium arbitrium, aliquando solent intueri merita personarum erga sese facta, scilicet, quòd illis in aliquo inservierint, aliquando solent intueri privatas aversiones, & odia erga illos, & sic quando temporalia petuntur ab illis, aliquando denegant, quia ipsis sic placet, aliquando concedunt, quia ipsis sic videtur, aliquibus dant, quia respiciunt aliquod eorum meritum, vel obsequium sibi præstitum, aliquibus vero subtrahunt, quia erga illos tale meritum non posuerunt, vel obsequium, item aliis non subministrant, quia se ab illis offensos recordantur, cæteris vero subministrant, quia ab illis similiter non sunt offensi: sed has particularitates, hæc privata motiva, hos singulares respectus, non jubet esse spectandos in administrandis necessariis, sed tunc illa jubet esse danda, subministranda, concedenda, quando, hoc est: quò tempore fuerint indigentibus necessaria. Et ratio est, quia illi, qui præponuntur

*indigentibus sine culpa propria.*

337

tur temporalibus distribuendis, non domini (ut ait Rñus Choriolanus commento 49.) *Sed ministri, non rerum retentores, sed dispensatores, non peculiares, sed æconomici sunt exhibitores, ad quos spectat hilariter, libenter, ac opportunè distribuere, ut de ministerio eis concesso, non æternum supplicium, sed sempiternum reportent præmium. Non igitur clament, non dare differant (inquit idem) non deniq; postulantes, tediò afficiant.* Solent se hic quidem excolare præfati dispensatores, quòd vestiarias, & alia promptuaria vacua habeant (& hoc majori ex parte hīs temporibùs verum est) sed etiam sæpissimè, & hīs minutis, quæ defaciò habent, & habere convincuntur, ostendunt se duros, tenaces, & indilcretos, conservando illa, tum privatæ suæ utilitati, tum indulgendo plerumq; suæ propriæ voluntati.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXV.

*Lites vestras, aut nullas habeatis, aut quàm celerri-  
mè finiatis, ne ira crescat in odium, & trabem fa-  
ciat de festuca, & animam faciat homicidam. Sic  
enim legitis: Qui odit fratrem suum, homicida est.*

**C**onsidera imò. Quòd post præmissum de temporalibus subministrandis mandatum, statim immediatè subjun-  
git alterum S. Legislato de litibus non habendis, dicens:  
*Lites vestras, aut nullas habeatis: quod non est sine arca-  
no, qui enim vult efficaciter aliquod malum tollere, de-  
bet*



bet prius principium mali tollere, sic dum medicus intendit sanare morbum, prius debet curare morbi radicem, qui vult fluminis cursum obstruere, prius fontem illius penitus extinguat. Porro dilatio temporalium, aut denegata eorum subministratio, præcipuum, & singulare est principium litium, & contentionum: Sanctus ergo Legislator volens efficaciter obstruere, & extinguere lites, prius in puncto præcedenti obstruxit litium, & contentionum fomitem, ac originem, tum deniq; ipsas lites, subiungens mandatum suum: *Lites vestras, aut nullas habeatis*: Cum enim quilibet vir religiosus sit servus DEI, eidem per vota dicatus, eo ipso curare debet, ut non sit litigiosus, sed quietus, & modestus, juxta illam Pauli Apostoli doctrinam: *Non oportet servum DEI litigare, sed quietum esse*: quomodo ergo erit servus DEI, si erit litigiosus? quomodo erit quietus, si contentiosus?

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, omnem à te ex omni parte *aufer litem, & revoca pacem, ne tibi pereat homo amicus, & de vobis gaudeat diabolus inimicus, vincat persuasionem diaboli charitas Christi*. S. Augustinus Tom: 2. Epist: 75. Diaboli persuasio est, lites texere, Christi charitas est, pacem fovere: potius ergo exuberanti charitati Christi, quàm subdolæ, & fraudulentæ persuasioni diaboli, satisfaciendum.

Considera 2do. Quare S. Augustinus mandaverit finire lites quàm celerrimè? Respondeo: ideò S. Augustinus mandavit finire lites quàm celerrimè, imò, ne ira crescat in odium. Quod ut intelligatur, sciendum est, quòd non omnis ira sit peccatum, unde Psal: 4. dicitur: *Irafcimini, & nolite peccare*. Ira enim, alia est ex primo

mipe-

impetu, & fervore, alia ex deliberatione, permanentia, & continuatione. Quando ergo aliquis irascitur ex impetu, & ex iusta causa, tamen non perseverat in eadem ira, sed eam statim deferit, ille non peccat. Quando autem irascitur, & perseverat in illa, tunc temporis peccat, & talis ira crescit in odium. Ne ergo in nobis ira crescat in odium, S. Augustinus mandavit, ut lites exortæ quàm citissimè finiantur.

2do. Ideò S. Augustinus mandavit celerrimè finire lites, ne ira trabem faciat de festuca: hoc est, ne ira, ita parva sicut festuca, evadat in grandem trabem, nempe: ne ira parva ex impetu primo facta, quæ aliquando est peccatum veniale, vel nullum, evadat grandis trabs, nempe peccatum mortale.

3tio. Ideò S. Augustinus mandavit celerrimè finire lites, ne ira diu permanens, & continuata, animam faciat homicidam. Quando enim aliquis diu & permanenter iram suam continuat contra proximum, eumq; persequitur, tunc eò ipsò incidit in peccatum mortale: porro per peccatum mortale, anima nostra occiditur, quia privatur gratia sanctificante, quæ est vita animæ: consequenter homo in sua ira, & odio perseverans efficitur homicida animæ suæ. Neq; sufficit quòd animam suam occidat, contingit enim frequenter, quòd, qui irascitur diu proximo, tandem pervenit ad occidendum proximum, & tali modò, non tantum suam, sed etiam proximi occidit animam, & fit homicida alienæ animæ. Quoties ergo in iram prorumpis, & excandescis, eam celerrimè deferas, ne hæc tua iracundia continuata crescat in odium, & ne tuam animam faciat homicidam.

Con.

Considera 4to. Quæ detrimenta proveniant ex ira? Respondeo: detrimenta provenientia ex ira, sunt plerumq; magis nocentia ipsi irascenti, quàm alteri, cui irascimur. Primum ergo detrimentum est, quando aliquis irascitur alteri, tunc statim intra se alteratur, perturbatur, affligitur, & pallefcit, ipsaq; ira est formalissima alteratio: omnis autem alteratio, perturbatio, & commotio, nocet homini contra alterum exardescenti. Ille autem alter, contra quem ira ebullit, potest stare quietissimus, latissimus, pacatissimus, & immobilis, adeòq; ipsi ira nostra minimè nocet.

2dum detrimentum ex ira proveniens, est infirmitas frequenter eveniens: multi enim quamprimum irascuntur, tam primùm infirmantur, debilitantur, languent, ita, ut ad lectum redire, & jacere hiantes cogantur. Et ego de me confiteor, quòd quoties mihi ira contigerit, toties infirmor, morsum, & dolorem in pectore sentio, & ad lectum descendere cogor, mihiq; ipsi irascor, quòd alteri iratus fuerim.

3tium detrimentum iræ, est plerumq; mors subitanea: multi enim in actuali, & intensissima ira extincti, & mortui sunt, vel in gravissimos morbos inciderunt.

Plura simul detrimenta compendiosè descripsit S. Gregorius lib: 5. moral: dum inquit: *Per iram sapientia perditur, ut quid, quoque ordine agendum sit, nesciatur. Per iram justitia relinquitur, quia, dum perturbata mens judicium sine ratione exasperat, omne, quod furor suggerit, rectum putat. Per iram gratia vitæ socialis amittitur, quia, qui se ex humana ratione non temperat, necesse est, ut bestialiter vivat. Per iram mansuetudo amittitur, per iram concordia rumpitur,*  
lux



*Qui aliquem convitiò læsit,  
lux veritatis amittitur, quia cum menti iracundia confusio-  
tenebras incutit, huic DEUS radium suæ cognitionis abscondit.*

# EXPOSITIO. ET MEDITATIO LXVI.

*Quicumq; ergo convitiò, vel maledictò, vel etiam cri-  
minis objectu, aliquem læserit, meminerit satisfactio-  
ne quàm citiùs curare, quod fecit, & ille, qui læsus est,  
sine disceptatione dimittere.*

**C**ONsidera imo. Quantum, & quomodò turbaris, quan-  
do sentis te esse debitorem alteri, nocte dieq; cogi-  
tas, qualiter possis debitum extinguere, labores innume-  
ros, & incommoda sustines, ut habeas unde creditori sa-  
tisfacias, erubescis cum illo convenire, non audes etiam  
obiter vultum ejus intueri. Quodsi in communi homi-  
num existens æstimatione, de aliquo infami scelere, v.g.  
furto, à testibus, quamvis etiam falsis convictus esses, o!  
bone DEUS! quantum confundereris, quantum intra mæ-  
rore consumereris! malediceres (credo) diei in qua natus  
es, malles potius mori, quàm vivere, eligeres potius re-  
dimendo vexam, etiam id satisfacere, quod ab altero in-  
justè prætenderetur, quàm à falsis testibus infamari.  
Quantum ergo, & quomodò turbaris, quando manes de-  
bitor creditori, tantum, imo magis turbari debes, quan-  
do aliquem convitiò, maledictò, vel criminis objectione  
maculas. Convitium enim, maledictum, & criminis ob-

Uu

jectio

342 *Qui aliquem convitiò læsit, debet ei eundem satisfacere.*

jestio, est debitum majus omnibùs aliis debitis, ita, ut nec aurò, nec argentò compensari possit, est præterea furtum honoris, famæ, longe gravius, quàm sit quodcunq; cogitabile furtum rerum temporalium, quia honor, fama, & bonum nomen, semper est majoris, & longè majoris æstimationis, quàm sit quæcunq; res temporalis, etiam maximò pretiò digna.

Proinde, si cogitas intensissimè de satisfactione, quando aliquod debitum creditori teneris exsolvere, quantò magis debes cogitare de satisfactione, quando conscius es de debito honoris, & famæ, tuo proximo ablatæ, quia major honoris, & famæ evadis debitor, quàm cujuscunq; rei temporalis. Tandem, si convictus, etiam falsò, de furto alicujus rei temporalis, eligeres, etiam innocens, potiùs solvere, & satisfacere, quàm diffamari. Quantò magis verè convictus de furto honoris, & famæ debes esse sollicitus, ut pro ablatione illius, quàm citissimè satisfacias, quoties enim alterum convitiò, maledictò, vel criminis objectione lædis, toties fur es alieni honoris, famæ, & boni nominis.

Quod furtum, cùm sit gravissimum, S. Legislatores injungit, ut, si aliquando contingat, citissimè pro illo fiat satisfactio. Porro, quòd ablatio honoris, famæ, & boni nominis alieni, sit furtum simpliciter tale, & sic possit nominari, ratio est: quia furtum simpliciter tale, nihil aliud est, nisi acceptio rei alienæ invitò dominò, cùm autem ablatio honoris, famæ, & boni nominis, sit acceptio rei alienæ invitò dominò, proinde prædicta ablatio est furtum simpliciter tale, adeòq; sicut pro furto primo, ita & pro secundo, exhibenda est satisfactio.

Qui

Qui ergo proximum tuum convitiô, maledictô, vel criminis objectione afficis, vide, quantum scelus commit-  
tis, nempe furtum simpliciter tale, & fur es simpliciter  
talis, major, & gravior, quàm, si rem quamcunq; , quo-  
cunq; majori & majori pretiô æstimabilem abstuleris, qua-  
re, si tibi in hoc peccatum aliquando cadere contingat,  
quàm citissimè id, quod abstulisti restituas, & quantum  
potes, satisfacias, turpè enim est, virum religiosum esse  
furem alieni boni, omni alia re temporali æstimabilioris.

Considera 2do. Quòd, sicut lædens proximum, tene-  
tur ex justitia ad hoc, ut, quàm citissimè pro læsione v.g.  
per convitium, maledictum, vel per alicujus criminis obje-  
ctionem satisfaciat, pariter ille, qui est læsus, tenetur ex  
charitate dimittere, & quidem tenetur non solum tunc,  
quando lædens satisfactionem exhibet, sed etiam tunc,  
quando nec de ea cogitat, sed in suis odiis, & malitia  
perseverat. Tenetur imo tunc dimittere, quando lædens  
præmittit satisfactionem, quia tunc restituitur læsio totum,  
quod antea ablatum erat, restituitur, inquam, vel per  
revocationem objecti criminis, vel per deprecationem, vel  
aliò modò: cui autem restituitur id totum, quod aufer-  
tur, ille tenetur dimittere debitum, nec habet titulum  
aliquem non dimittendi. Tenetur deinde læsus dimitte-  
re, quando lædens nullam præmittit satisfactionem, quia  
& ipse Christus Dominus taliter dimisit: captus est à sy-  
nagoga Judæorum, accusatus, judicatus, tandem morte  
condemnatus, cùm jam cruci affixus esset, clamabat: *Pa-  
ter ignosce illis, quia nesciunt, quid faciunt*: & sicut pro illis  
oravit, ita & dimisit: certum autem est, quòd ante istam  
dimissionem, nullus ex Judæis fecit ipsi aliquam satisfa-



tionem pro objectis ei criminibus, pro inflictis flagellis, pro impressis convitiis, nemo tunc Christo in cruce pendenti restituit contemptus, nemo alapas, nemo ignominiosam mortem compensavit, vel compensare cogitavit, sed potius, cum pro eis actualiter oravit, cum eis actualiter dimitteret, ipsi eum irridebant, contemnebant, & illudebant, dicentes: *Si est Filius DEI, descendat de cruce.* His tamen omnibus non attentis, Christus ipsis nulla prævia satisfactione dimisit. Post Christum similia charismata æmulati sunt multi viri sancti, ut Stephanus Protomartyr, Jacobus Apostolus primus Episcopus Hierosolymitanus, dum enim lapidibus obrueretur, flexis genibus orabat, dicens: *Obsecro Domine DEUS Pater, da illis veniam, quia nesciunt, quid faciunt:* certè tunc, dum lapidibus actu obruebatur, non ei simul ulla satisfactio à Judæis exhibebatur, & tamen illis omnibus ex corde dimisit, idem totum perfecit & S. Stephanus, aliq; multi.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris: *Attende Magistrum, & Dominum tuum, non in Cathedra sedentem, sed in ligno pendentem, circumspicis undiq; turbis inimicorum, & dicentem: Pater ignosce illis, quia nesciunt, quid faciunt. Vide Magistrum! audi imitorem, vide pendentem Dominum tuum, vide pendentem, & tibi de ligno, tanquam de tribunali præcipientem. Vide pendentem, & tibi languenti de suo sanguine medicamentum facientem. Vide pendentem, si vindicari vis, vide pendentem, audi precantem: Pater ignosce illis, quia nesciunt, quid faciunt. Sed potuit hoc Christus, dicis mihi, ego non possum: ego enim homo sum, ille DEUS: homo ego, Homo ille, DEUS Homo. DEUS ergo, ut quid Homo? si non corrigitur homo? sed ecce tibi loquor o! homo, multum est tibi imita-*

*imitari Dominum tuum, attende Stephanum conservum tuum.*

S. Aug: Domin: in Rogat: serm: 2. & infra.

Confidera 3tio. Quoniam remissio injuriarum una est talis, quam præcedit sufficiens satisfactio, altera talis, quam nulla similis præcedit satisfactio: idè expende hîc, in qua remissione debeant se magis exercere viri religiosi, an in 1ma, an in 2da? Spectatô itaq; sine Religionis, imo spectatô etiam ipsô lumine rationis, magis se debent exercere viri religiosi in remissione injuriarum, quam nulla præcedit satisfactio à lædentibus, seu injuriantibus exhibenda, quàm in alia, cui præmittitur aliqua satisfactio. Ratio patet, quia conformius est, ut viri religiosi in illa remissione injuriarum se exerceant, quæ est perfectior, eosq; magis reddit perfectos; jam autem perfectior est prædicta remissio injuriarum sine prævia satisfactio, quàm cum illa: qui enim remittit injurias, læsionesq; suas prævia satisfactio pro illis, dat rem pro re, hoc est remissionem injuriæ, pro satisfactio, & accipit tantum pro tanto, quantum ipsi ablatum est: hoc est, accipit tantam satisfactio, quantam injuriam sustinuit: qui autem remittit injurias, læsionesq; suas nulla prævia satisfactio, dat rem, hoc est remissionem gratis, ceditq; jure suo gratis, quod habet ad vindicandam injuriam.

Poriò perfectius, & gloriosius est etiam inter Ethnicos, gratis aliquid dare, quàm tantum pro tanto, quia hoc etiam mercatores faciunt, qui sine ullo discrimine personarum, tantum pro tanto cuilibet tribuunt. Deinde, qui remittit injurias propter præviam satisfactio, non facit hoc unicè propter DEUM, qui autem remittit injurias absq; omni satisfactio, potest hoc facere unicè propter

propter solum DEUM, & ex sola charitate DEI, & quia opera ex charitate facta perfectiora sunt aliis, ideò & ille, qui ex charitate aliquid facit, perfectior est eò, qui hoc ipsum ex alio titulo operatur. Non est ergo magnum, non est sublime, non est heroicum, remittere injurias prævia nobis satisfactione pro eisdem injuriis: sicut non est heroicum dare venditori mille aureos pro tali villa, quæ taxatur mille aureis: sed hîc virtus, hîc sublimitas perfectionis est, ubi unicè propter DEUM, nulla prævia satisfactione, tam reali, quàm personali, remittuntur injuriæ.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non ita multum proficis, quando remittis injurias, & læsiones tuas prævia satisfactione ab injuriantibus exhibita: si enim læserunt tibi honorem, eundem restituant tibi per satisfactionem, si crimen objecerunt, illud refutant per revocationem, si convitiò affecerunt, illud damnant per exhibitionem tibi venerationem, si maledixerunt, hoc refundunt per submissam deprecationem, adeòq; dant tantum pro tanto, rem pro re, honorem pro honore, consequenter licet nolis, teneris eis dimittere, quando tibi satisfaciunt ad æqualitatem: potius ergo in hac te perfectione exerceas, ut remittas injurias, & omnes læsiones tuas, unicè propter DEUM, & charitatem ejus, absq; omni prævia satisfactione, aut futura spe illius, & tunc perfectissimè operaberis. Quodsi te affectus, & passio vindictæ mover, cogita, quòd: *nondum est Christus vindicatus, nondum sancti Martyres vindicati, adhuc expectat patientiæ DEI, ut convertantur inimici Christi, convertantur Martyrum inimici. Nos, qui sumus, ut vindictam quæramus? si quæreretur illam DEUS de nobis, & nos ubi remaneremus? Ille, qui nihil nos læsit, non*

vult



*Mutuo se ledentes, debent sibi mutuo dimittere.* 347  
*vult se vindicare de nobis, & nos quærimus vindicari, qui pe-*  
*nè quotidie DEUM offendimus. Noli ergo & tu vindicare,*  
*sed dimitte inimicis tuis, & convertentur ad te. S. Augusti-*  
*nus Tom: 10. Homil. 40.*

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXVII.

*Si autem se invicem læserint, invicem sibi debita relaxa-*  
*re debebunt, propter orationes vestras, quas utiq; quan-*  
*tò crebriores habetis, tantò sanctiores habere debetis.*

CONSIDERA *imo.* Quòd læsio duplex soleat evenire, alia  
est mutua, in qua uterq; lædit, & uterq; læditur vi-  
cissim ab altero. Læsio non mutua est, quando unus læ-  
dit, & alter læditur. In puncto ergo præcedenti egit S.  
Legislator de sola læsione non mutua, ut evidens est ex  
ipsius textu, ubi dicitur: *Et ille, qui læsus est, sine discepta-*  
*tione dimittere meminerit:* hìc autem loquitur de læsione  
mutua, & injungit, ut omnes illi, qui se mutuo læserint,  
mutuo sibi remittant, dum inquit: *Si autem invicem se*  
*læserint, invicem sibi debita relaxare debebunt.* Sicut itaq;  
ille, qui læsus est ab altero, & ipse neminem læsit, sine  
disceptatione debet injuriam dimittere, ita ille, qui læsus  
est ab altero, & ipse simul læsit alterum, obligatus est,  
absq; omni contentione, & litibus, omne debitum læsio-  
nis relaxare. Qui enim læsus est ab altero, & ipse læsit  
mutuo eundem alterum: injuriatus quidem est, sed &  
ipse

ipse etiam injuriavit, adeòq; reddidit injuriam pro injuria, consequenter ipse sibi satisfecit pro omni illa injuria, quæcunq; ipsi illata est. Positò autem hòc semel, quòd jam ipse sibi satisfecit, lædendo vicissim alterum, defectò nullum habet titulum, ratione cujus exigit aliquam satisfactionem à lædente: proinde, quid ipsi, imò quid illis omnibus restat? nisi, ut sibi debita relaxent, seu remittant mutuò læsiones, ad charitatem redeant, & se mutuò propter DEUM in charitate non sista diligant? Nam dum hi, qui se mutuò lædunt, debita, seu læsiones sibi non dimittunt, sed persistunt in mutuis odiis, nocent per hoc & Religioni, & sibi ipsis.

Nocent Religioni, quia propter sua mutua interna odia, quæ contra se foveant, rarò, aut nunquam possunt bene, unanimiter, & efficaciter consulere bono communi, siquidem odia illa, aversiones, inimicitæ, trahunt eos in diversos sensus, & sic licet aliquando de maximo bono communi, & maximè necessario agatur, tamen non possunt in unum convenire, per quod ipsa Religio jacturam patitur. Nocent etiam sibi ipsis, quia non sunt omnino distincti ab ipsa Religione, adeòq; dum nocent Religioni, nocent & sibi ipsis. Deinde, nocent sibi ipsis ex eo, quia, si velint propter suam aliquam utilitatem licitam aliquid facere, ad hoc intentum non deveniunt, siquidem mutuis odiis impediuntur, non audent sibi suas intentiones credere, sua vota, & desideria sibi non confidunt, & sic nihil efficiunt. Præterea, quòd soli plerumq; non possumus assequi, hoc facillè assequimur cum aliis, seu cum adjutorio aliorum, & sic: licet unus particularis religiosus indigentem communitatem fulcire sufficienter non possit,

possit, vel defendere ab imminente malo, tamen hoc facile potest præstare cum adminiculo aliorum: qui autem mutuïs inter se certant odiïs, nunquam à se petunt adiutorium, vel consilium, adeòq; multis bonis, quæ per mutua adiutoria, & consilia facere possent, destituuntur, & privantur in corpore & anima.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, si habes aliqua mutua odia cum altero, his omnibus eo instanti ultimum impone finem: *Quia nullò modò nocere tibi potest inimicus sæviens, quantum tibi nocet, si non diligis inimicum. Ille enim nocere potest, aut villæ tuæ, aut pecori tuo, aut domui tuæ, aut servo tuo, &c: aut multum, si illa data fuerit potestas, carni tuæ: nunquid quomodo tu, animæ tuæ? Extendite vos ad istam perfectionem charissimi, exhortor vos.* (inquit ipse S. Legislator: & inferiùs subjungit:) *Non vobis videatur impossibile: ego scio, ego novi, ego probavi esse homines Christianos, qui diligunt inimicos suos.* Quantò magis debent esse tales homines religiosi: cæterum frequentissimè hoc forsan evenit, quòd homines religiosi magis se mutuïs consumant odiïs, quàm sæculares Christiani.

O! dulcissime Domine JESU Christe, qui dilexisti nos cùm adhuc inimici essemus, & non solùm dilexisti, sed & tunc pro nobis mori morte turpissima voluisti, & pro crucifixoribus rogasti, nobis quoq; præcepisti, ut inimicos diligeremus, mollifica ferreum cor meum, ut omnes inimicos meos diligam, & non tantum diligam, sed etiam patiar pro illis, & pro peccatis eorum.

Considera 2do. Quænam sint causæ, quòd multi conceptas semel inimicitias & odia, diu continent, & debita mutuò contracta, sibi relaxare detrectent. Prædictæ ergo causæ sunt tres.



1<sup>ma</sup> causa diuturnarum imicitiarum, & odiorum internum, est negligentia, quòd scilicet illi, qui se mutuo læserunt, negligant sibi reconciliari, vel ex eo, quòd sint laxæ conscientia, vel ex eo, quòd unus alterius gratiam non curet, vel deniq; ex alio quocunq; capite. 1

2<sup>da</sup> causa est pertinacia, dum aliquis agnoscit quidem esse peccatum, continuare odia mutua, item agnoscit quidem, quòd ipsi sit necessaria gratia alterius, tamen ut hoc eveniat, quod ipse vult, non vult reconciliari alteri.

3<sup>tia</sup> causa est, superba verecundia, quando quis lædit alterum, & tamen erubescit humiliari, erubescit deprecari, & agnoscere peccatum. Has causas prædictorum odiorum, assignat ipse S. Legislato, dum inquit: *Negligens, inimicitias finire obliviscitur: pertinax, veniam non vult concedere, cum rogatur: superbe verecundus, veniam petere dedignatur. His tribus vitis inimicitia vivunt: sed animas, in quibus non moriuntur, occidunt.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, si habes cum aliquo odia & læsiones mutuas, expende, quænam sit causa hujus diuturnæ contentionis, seu perseverantiæ in odiis? si hæ omnes, quas hîc enumeravimus, proinde (loquor cum S. Legislatore) *Vigilet contra negligentiam memoria, contra pertinaciam misericordia, contra superbam verecundiam submissa prudentia: & sic facillimè omnes inimicitias celerrimè finies, & consummabis.* Admiratur S. Legislato, & proponit nobis ad considerandum, illum, qui inimicitias finire non vult, quomodò possit dici Christianus. *Considerate charissimi, utrum Christianus dicendus sit, qui saltim his diebus inimicitias non vult finire, quas nunquam debuit exercere:* Et ego propono tibi ad considerandum, quo-

quomoddò ille possit dici religiosus? qui concepta odia illo tempore non vult consummare, quò debuit & tenebatur in charitate proficere. Et tamen, quàm multi sunt, qui sciunt se peccasse in fratres suos, & nolunt dicere: dimitte mihi: *Non erubuerunt peccare, & erubescunt rogare, non erubuerunt de iniquitate, & erubescunt de humilitate.* Non erubescamus itaq; mutudò humiliari, & non erubescemus mutudò deprecari, non erubuimus invicem peccare, invicem nos lādere, invicem nos calumniari &c: non erubescamus etiam invicem nos rogare, ut nobis invicem debita relaxemus.

## E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O LXVIII.

*Melior autem est, qui, quamvis irā sæpè tentatur, tamen impetrare festinat, ut sibi dimittat, cui se fecisse agnoscit injuriam, quàm, qui tardiùs irascitur, & ad veniam petendam tardiùs inclinatur.*

**C**onsidera imò. Quare S. Legislatores meliorem judicant illum, qui sæpè quidem irascitur, sed est festinus ad deprecandum, quàm illum, qui tardiùs irascitur, sed etiam tardiùs ad petendam veniam inclinatur, cùm tamen ille, qui sæpè irascitur, plura numerò committat peccata, quàm ille, qui tardiùs ad petendam veniam humiliatur. Cæterum licèt frequenter irascens, plura committit peccata, præ illo, qui rariùs irascitur, & difficiliùs sedatur, tamen pri-

mus melior est, quàm secundus, quia, qui sæpè irascitur, & tamen impetrare festinat, videtur ira illius provenire ex fragilitate, & passione, qui autem tardè irascitur, sed etiam tardè ad petendam veniam inclinatur, videtur ira illius provenire, & defactò provenit, ex deliberata malitia. Porro peccatum ex fragilitate, est minus illò, quod ex deliberata malitia perpetratur, adeòq; & ipse homo ex fragilitate delinquens, minor est peccator illò, qui ex malitia delinquit, consequenter est & melior, quia melioritatem habet, tum ex minoritate peccati, tum ex festina impetratione veniæ, & agnitione injuriæ alteri illatæ. Præterea, majorem aut sceleratiorem peccatorem, non tam facit pluralitas peccatorum, quàm intensio peccandi, sicut majorem, & sanctiorem justum, non tam faciunt plura bona opera, quàm intensio bonorum operum, seu affectus, diligentia, & fervida applicatio ad bona opera, & hic major est sanctus, & magis sanctè agit, qui semel dat in die pauperi eleemosynam, sed ex motivo ferventissimæ charitatis erga DEUM, quàm ille, qui centies dat eleemosynam in die, sed ex motivo aliquo naturali, *v.g.* ex eo, quia molestiam pauperum clamantium audire non potest, quam molestiam ut evitet, dat culvis pauperi ad se venienti. Proportionatè, major ille est peccator, qui peccatum committit, sed ex deliberata, supina malitia, & in eodem peccato malitiosè perseverat, quàm ille, qui plura quidem peccata committit, sed ex fragilitate, ex passione, & simul festinus est ad petendam remissionem. Cùm ergo ille, qui tardiùs irascitur, sed etiam tardiùs ad petendam veniam inclinatur, majorem habeat intensiorem & amorem peccati, quàm ille, qui sæpiùs irascitur, idèd  
sæpiùs



*Qui non vult petere veniam, sine causa est in monast:* 353.  
sæpius irascens melior, rariùs irascens pejor judicatur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examina te ipsum, qualis sis? an sæpius irasceris, & citiùs veniam petis? an tardiùs ad iram exardescis, tardiùs tamen veniam imploras. Si *imus* es? melior es, studeas tamen, ut & hanc ex fragilitate irascendi frequentiam atteras, & diminuas numerum passionum. Si *2dus* es? deterior es, quare eandem tarditatem, quam habes ad irascendum, conserva, tarditatem verò illam, quam habes ad petendam veniam, exclude, & asuescas celeritati, ut scilicet, licèt tardè ad iram te provocaveris, tamen ut celererrimè veniam petas.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXIX.

*Qui autem nunquam vult petere veniam, aut non ex animo petit, sine causa est in monasterio, etiamsi inde non projiciatur.*

CONsidera *imo*. Quare S. Legislator tam gravem, & horrendam sententiam ferat contra illum, qui nunquam vult petere veniam, aut non ex animo petit? quòd scilicet judicet ipsum esse sine causa in monasterio, etiamsi non projiciatur, seu reputet illum frustra degere, & tantum pondus inane vivere in religione, quamvis de gremio illius non eliminetur. Qui enim in aliquo peccat, *v.g.* contra votum paupertatis, & pro hoc peccato nunquam vult petere veniam, vel non ex animo petit, ille  
vide-

videtur adhuc non esse sine causa in monasterio; siquidem adhuc potest multa Religionis officia exequi, & sic *v.g.* potest obedientiam præstare, castitatem servare, choro, meditationibus insistere, carnem domare jejuniis, ægrotis inservire, & alia quæcunq; munera obvia exequi: quomodò ergo dici potest, ut sit sine causa in monasterio, cum hæc ipsa munera, quæ potest obire, sint causæ, propter quas potest se retinere in monasterio. Deinde, qui nunquam vult petere veniam, vel non ex animo petit pro peccato commisso, *v.g.* contra votum paupertatis, videtur, aut saltem supponi potest, quòd neminem malitiosè occiderit, quòd nullius torum violaverit, quòd furtivè extra portam non exiverit, nec alia crimina notoria ejctionem causantia perpetraverit, quare ergo à S. Legislatore tam severò condemnatur decretò, quòd jam eò ipsò sine causa sit in monasterio, licèt de illo non projiciatur? Cæterùm si rem bene investigemus, justissimè & sapientissimè S. Legislator, illum, qui nunquam vult petere veniam, aut non ex animo petit, judicavit esse sine causa in monasterio. Quia, licèt ille potest multa munera Religionis obire, *v.g.* obedire, jejunare, inservire, & alia his similia, tamen hæc omnia nihil ipsi profunt ad salutem, quando pro illo uno peccato, à se commisso, nunquam vult petere veniam vel non ex animo petit. Qui enim in peccato habituali mortali perseverat, illi nulla opera etiamsi maxima sint, profunt ad salutem, seu nullum opus illius est salutare & meritorium vitæ æternæ: unde licèt aliquis sanguinem pro fide fundat, mortem pro honore Dei sustineat, & omnia, ad quæ obligatur, impleat, tamen si in uno peccato pertinaciter hæreat, prædicta omnia nihil ei conducunt ad salutem animæ.

Porro, qui nunquam vult petere veniam, vel non ex animo petit, ille in peccato habituali mortali perseverat, (illa enim pertinacia nunquam petendi veniam, est peccatum habituale mortale) adeòq; licèt omnia bona opera impleat, tamen hæc omnia nihil ipsi profunt ad salutem. Unde concessô hõc, quòd ille, qui nunquam petit veniam, neminem occiderit, tamen jam occidit se ipsum, & incedit tanquam sepulchrum dealbatum: licèt nullius torum violaverit, tamen castum animæ suæ torum, soli DEO per vota dicatum violavit, licèt extra portam furtivè non exiverit, tamen extra portam cæli, extra viam rectæ conscientie longissimè egressus est: consequenter licèt maneat in monasterio, & non projiciatur ex illo, tamen ita manet in ipso, acsi non maneret, ita est, acsi non esset, ita vivit, acsi non viveret, ita laborat, acsi non laboraret, & meliùs esset, si monasterium ingressus non fuisset. Tandem causa principalis, propter quam est aliquis in monasterio, vel illud ingreditur, est salus animæ per pænitentiam, qui autem nunquam vult petere veniam, vel non ex animo petit, non tendit ad hanc causam & finem obtinendum per pænitentiam: eò enim ipsò, quia nunquam vult petere veniam, vel non ex animo petit, eò, inquam, ipsò nunquam vult pænitere, vel nunquam pænitet illum delictorum, qui autem nunquam vult pænitere, vel nunquam illum pænitet, nunquam salvatur, & nunquam salvari potest, consequenter licèt ad mortem maneat in monasterio, sine causa, hoc est: frustra manet in illo, & tantùm illi prodest hæc perseverantia in monasterio, quantum prodesset, si nunquam in illo fuisset. Hic examina te ipsum, qualiter te geras.

Consi-



Confidera 2do. Quidnam sit petere veniam non ex animo? petere ergo veniam non ex animo, nihil aliud est, nisi fictè petere, nempe quando aliquis habet quandam stabilem renitentiam in petenda venia, tamen quia videt, quòd superiorem habebit sibi semper iratum, si se illi non submittat, item, quia videt, quòd ex sua aperta pertinacia, hæc, & illa bona amitteret, gradu hòc & illò in Religione privaretur, vel impedimenta ad id consequendum, quod sibi optat, haberet, ideò inclinatur quidem ad petendam veniam ad oculum, sed intra aliud sentit, deprecatur ore, sed maledicit corde, submittit se corpore, sed superba erigitur mente, iactando se coram aliis, quòd licèt veniam petierit, tamen sibi non deesse modos, quibùs suam possit vindicare injuriam. Unde sicut illum, qui nunquam vult petere veniam, justè iudicavit S. Legislato, quòd sine causa sit in monasterio, ita pariter & hunc, qui non ex animo petit, justè eàdem sententià condemnavit, quia taliter petere veniam, est illam nunquam verè petere, qui autem nunquam verè petit veniam, semper est sine causa in monasterio.

Deinde qui aliquando petit veniam, sed non ex animo, ab illo, qui nunquam vult illam petere, per hoc tantùm differt, quòd ponat aliquem actum externum petitionis, & quòd se externè submittat, in corde autem eundem actum internum habet, quem habet ille, qui nunquam vult petere veniam. Porrò DEUS cor intuetur, non actus externos, adeòq; sicut illum, ita & hunc pro solo actu externo non salvabit, cùm ad hoc exigantur omnino actus interni, seu voluntas interna prosecutiva hujus boni ad intra, quod nos actu externo demonstramus amplecti.

plecti. Sicut itaq; illi, qui nunquam vult petere veniam, ita & huic, qui petit quidem aliquando, sed non ex animo, nihil prodest ad salutem, si totam legem impleat, sed modoprimum tunc illi proderit, quando ex animo veniam peter. Ex animo autem petere veniam, nihil aliud est, nisi petere verè & sincerè, ex charitate erga DEUM & proximum, seu ex amore DEI & proximi, propter DEUM, ac ex amore salutis animæ tuæ: item petere veniam ex animo, est sine ulla renitentia eandem postulare, & idem intra fovere, quod extra proferimus, idem tenere in corde, quod in voce manifestamus: tandem petere veniam ex animo, est illam efflagitare ex affectu quodam intensissimo, & desiderio ingenti acquirendæ reconciliationis cum DEO, cum proximo, cum superioribus nostris, & cum aliis quibuscunq;.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende, qualiter tu soleas petere veniam post peccatum? an ex animo, an non ex animo? an ex corde, an tantum ex ore.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXX.

*Proinde vobis à verbis durioribus parcite, quæ si emissæ fuerint ex ore vestro, non pigeat ex ore ipso proferre medicamenta, unde facta sunt vulnera.*

**C**onsidera imo. Quòd S. Legislator non dederit præceptum hīs verbis: *Proinde à verbis durioribus abstinete:*

Yy

sed

sed hīs: *Proinde vobis à verbis durioribus parcite*: nempe, quia parcere plūs importat, quàm abstinere, siquidem abstinere possumus sine misericordia alteri exhibita, sic v.g. abstinere possumus à cibis prohibitis, & hōc ipsō nulli alteri misericordiam, vel gratiam præstamus: parcere autem sincerè alteri non possumus, sine misericordia ordinata ad eundem alterum: unde, quando abstinemus ab aliquo vitio, nobis ipsis miseremur, quòd illō peccatō conscientiam nostram non lædimus, quando autem parcimus, non tantum nobis, sed etiam alteri misericordiam, & charitatem præstamus. Deinde, abstinencia secundum se ipsam inspecta, non præsupponit ante se ullum delictum ab altero commissum contra nos, quia ordinariè ab aliqua re abstinere possumus, etiamsi contra nos nemo delinquat, ratio autem parcendi ordinariè præsupponit aliquod delictum, tunc enim solùm propriè parçitur, quando peccatur: sicut, tunc justè agitur pænitentia, quando præcedit peccatum: quando autem non præcedit, nec pænitentia subsequi potest, (nisi fortè ad probandum spiritum) vel ad delendas alienas pænas. S. ergo Legislatoꝝ dum inquit: *Proinde vobis à verbis durioribus parcite*, sensus est: non solùm tunc cohibete linguam à verbis duris, quando contra vos nemo quidquam delinquit, nec vos pro priorì ullō verbō læsit, sed etiam tunc, quando aliquis contra vos deliquit, & prius vos durioribùs verbis vulneravit, & hoc significat illud verbum *parcite*: tunc enim, ut jam dixi, verè & propriè parcimus, quando peccatum contra nos commissum indulgendo dissimulamus, nec reddimus vicem pro vice, seu dura verba pro duris: Non tantum igitur abstinere debemus à duris verbis, sed etiam par-

cere,



cere, hoc est: non tantum debemus nos ipsos cohibere à duris verbis proferendis, sed etiam dura verba contra nos pro priori exprobrata, benignè remittere, suaviter indulgere, humiliter dissimulare. Dum enim non dissimulamus, dum non parcimus, sed dura verba pro duris reddimus, quid aliud facimus? nisi incendium à vicino amico inceptum, magis accendimus? majoribus litibus occasionem damus, & alterum ad tantum furorem & iracundiam provocamus, ut nos in illo impetu etiam occidere vellet, si posset: licet autem non possit occidere, nec occidat, tamen quò magis erat provocatus ad contentiones, & dissidia verborum, eò magis postea contra nos malum affectum geret, vel saltem magis dolebit, quòd eum ad tam dura verba impatientiâ nostrâ impulerimus.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, non tantum cohibeas linguam tuam à verbis duris, quando te nemo pro priori læsit, sed etiam tunc, quando priùs ab aliquo impetitus es indiscretis verborum aculeis, quòd dum facies, tunc verè parces, & implebis illud, quòd dicitur: *Preinde vobis à verbis durioribus parcite.*

Confidera 2do. Quòd proportionatus verborum usus ita sit ad omnem rempublicam necessarius, ut, si hæc proportio verborum desit, nunquam ad finem intentum deveniri possit. Aspiciamus primam filiorum Adæ rempublicam, voluit hæc ædificare civitatem & turrim, cujus culmen pertingeret usq; ad cælum, & sic celebrare nomen suum, voluit, inquam, sed non potuit: & quid, precor, eam impedivit in tam grandi opere? defacto nihil aliud, nisi improporcionatus verborum usus: nempe DEUS confudit linguas illius reipublicæ filiorum Adæ, & sic non po-

tuit consummare, quòd cepit ædificare: *Venite igitur, descendamus, & confundamus linguam eorum, ut non audiat vocem unusquisq; proximi sui.* Quod fit in qualibet republica, idem evenit in qualibet scientia & facultate: quid enim valet facultas Pòëtarum, sine proportionato verborum numero, & congrua syllabarum quantitate? irridetur, & omnino contemnitur. Quid prodest regina animorum eloquentia sine verbis oratoriis? defactò vilipenditur, nomen, ac authoritatem amittit eloquentiæ. Pariter Philosophum Philosophica, Theologum Theologica commendant verba, quibûs si destituti fuerint, vix appareret, unde Philosophi, vel Theologi dignosci possint. Nec aliter contingere solet in republica religiosa: quàm diu hæc utitur verbis suæ vocationi proportionatis, tam diu omnia currunt suo ordine: quod si ab hac proportionem deviatum fuerit, plurima improporcionata eveniunt, & statui regulari irregularia.

Porrò verba dura, non sunt proportionata statui & vocationi religiosæ, sed statui religioso verba religiosa, verba modesta, suavia, humilia, pacifica, convenientissima sunt: cùm enim status religiosus sit jugum suave, & onus leve, etiam verba suavia, & alleviantia, non deprimentia requirit. Unde S. Legislator post exposita plurima salutaria consilia, & monita, etiam hoc injungit nobis, ut à verbis duris abstinemus, dum inquit: *Proinde vobis à verbis durioribus parcite.* Verba enim dura non corrigunt, sed confundunt, non præcavent, sed calumniantur, non docent, sed convitiò afficiunt, nec alicui magis sunt improporcionata, quàm viris religiosis. Hi enim cùm omnem duritiam sæcularem, & barbariem mundi censentur

tur exuisse, & tenentur: valde offendunt aures sæcularium adstantium, quando talibûs in discursu, vel aliqua obvia contentione utuntur verbis, quæ repugnant statui religioso, aut arguunt spiritum sæcularem. Sicut ergo hæbreæ hæbreis, latina latinis, græca græcis, italica italibus, hispanica hispanis, polona polonis, germanica germanis proportionata sunt verba, ita religiosa religiosis, spiritualia spiritualibus, humilia humilibus viris convenientissima sunt.

Qui ergo Regulam S. Legislitoris profiteris, cùm religiosus sis, religiosus utere verbis: cùm spiritualis sis, spiritualia à te dimanent eloquia, cùm humilis, modestus, suavis, affabilis esse debeas, etiam sermones tui, & discursus debent esse humiles, modesti, suaves, & affabiles, omni deniq; durò verbò carentes: *Nam si latinus es, (inquit S. Legislitor) vocem latinam quæris, si græcus es, græca verba meditaris, si punicus es, attendis, si nosti linguam punicam. Pro diversitate auditorum, diversas linguas adhibes, ut proferas verbum conceptum.* Pariter itaq; cùm religiosus sis, religiosus insiste verbis, verba autem dura, incommatica, confundentia, laxa, audacia, tam procul debent esse à te, quàm procul debent esse & ipsa opera, duritiam aut barbariem spirantia.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXI.

*Quando verò necessitas disciplinæ in moribus còercendis, dicere vos dura verba compellit, etiamsi ipsi vos modum*



*Superiores non debent petere veniam, modum excessisse sentitis, non à vobis exigitur, ut à vobis subditis veniam postuletis, ne apud eos, quos oportet esse subiectos, dum nimium servatur humilitas, regendi frangatur authoritas. Sed tamen petenda est venia ab omnium Domino, qui novit eos, quos plus justò fortè corripitis, quantà benevolentia diligatis.*

**C**ONSIDERA imò. Quòd licèt inter æquales illa debeat esse rerum dispositio, ut, si contingat unum lædi ab altero per aliquod verbum durum, & minùs svave, tunc æqualis deprecari debeat alterum, ut in immediato puncto innuimus: tamen quando superior ex necessitate disciplinæ in moribus coercendis dicere verba dura compellitur, tunc subditos exinde læsos deprecari non tenetur, ut expressè loquitur S. Legislator: *Non à vobis exigitur, ut à vobis subditis veniam postuletis.* Ratio est, quia ipse Christus Dominus, quando necessitas disciplinæ exigebat, asperis verbis usus est, nunquam tamen ab aliquo veniam petiit: sic, quando Petrus removebat Christum à subeunda passione, satis asperè increpavit eum Christus Dominus, dicens: *Vade post me satana, scandalum es mihi, quia non sapis ea, quæ DEI sunt, sed ea, quæ hominum.* Similiter cùm discipuli euntes in oppidum Emmaus, dubitarent de redemptione à Christo Domino facta, severè eos arguit Christus Dominus, his verbis: *O stulti, & tardi corde ad credendum:* & tamen ab illis veniam non petiit: cùm autem quilibet superior gerat Personam Christi in ratione regiminis, ideò non tenetur, imò plerumq; nec licitè potest veniam petere à suis subditis. Similiter Christi Domini

Vica-

Vicarius S. Petrus, satis asperè increpavit mendacem: *Cur tentavit satanas cor tuum mentiri Spiritui sancto?* Et S. Paulus satis severè insurrexit contra Galatas: *O! insensati Galatæ, quis vos fascinavit non obedire veritati?* ante quorum oculos *JESUS Christus, proscriptus est in vobis crucifixus.* Et inferius subdit: *Sic stulti estis, ut cum spiritu caperitis, tunc carne consummami.* S. quoq; Stephanus simili modo loquendi usus est contra Judæos: *Dura cervice, & incircumcisis cordibus, vos semper Spiritui Sancto resistitis, sicut & patres vestri.* Cùm ergo hi tam sancti viri, licitissimè potuerunt uti duris etiam & asperis verbis, & tamen veniam non postulaverint, idèd, quamvis etiam contingat aliquando superioribus verbis duris corrigere subditos, tamen non debent ab illis veniam postulare. Discamus ergo ex hoc Regulæ puncto ista duo: *1um*, quòd ita simus regimini superiorum nostrorum subiecti, ut habeant illi potestatem arguendi nos aliquando, etiam verbis duris. *2dum* est hoc, quòd dum superiores arguunt nos aliquando verbis duris, & tamen veniam à nobis non petunt, hæc omisso petitionis veniæ, non est superbia, (ut plurimi malitiosè appingunt superioribus) sed est conservatio authoritatis, in regendis subditis, quam authoritatem, si non conservarent, etiam nec pacificè regere possent. Porro per veniæ petitionem minuitur authoritas regendi: illi enim à quibus venia petitur, plerumq; exinde superbiunt, & superbiendo ad eadem peccata redeunt, & tandem superiorem admonentem contemnunt, vel prætendunt, ut ab illis iterum petat veniam, si in aliquo excesserit.

Qui ergo subditi manemus superioribus nostris, examinemus nos, qualiter sustinebamus superiorem, si nos  
aliquan-

aliquando corripbat asperè, qui autem præsumus & regimus, investigemus pariter, utrum aliquid non egimus contra auctoritatem regiminis, utrum eandem viâ debitâ conservare studuimus. &c.

Considera 2do. Quòd proruptio in verba dura, contingere soleat vel ex necessitate disciplinæ in moribus còercendis, vel ex consuetudine, vel ex concepta aversione, in aliquem subditum. Ex necessitate disciplinæ fit tunc, quando superior advertens notabilem depravationem morum, violationem statutorum, ex ardenti zelo hæc omnia corrigendi, prorumpit in verba dura & aspera, & de hac loquitur S. Legislatores, dum inquit: *Quodsi necessitas disciplinæ dicere vos dura verba compellit &c.* Ex impetuositate fit, quando superior vel ex natura sua est impetuotus, vel nesciens frænare primos impetus suarum passionum. Ex consuetudine fit, quando aliquis jam habitum contraxit durè arguendi. Ex concepta aversione fit, quando superior aversum valde habet animum ab aliquo subdito. Unde si hic aliquando erret, non potest illi pacificè, suaviter, & affabiliter loqui, sed statim in dura verba prorumpit, increpat, & confundit.

Qui ergo præses subditis tuis, Regulam S. Legislatoris profitentibus, reflectaris super tuo regimine, & modo arguendi, qualem serves? si aliquando prorumpis ad verba dura, ex necessitate disciplinæ, in moribus còercendis, & zelo ferventissimo conservandi jura, & observantiam regularem in flore suo, & tamen te excessisse in his verbis duris non sentis, scias, quòd tam bonum feceris opus, quàm bonum fecerit S. Stephanus increpans Judæos illis verbis: *Dura cervice, & incircumcisus cordibus, vos semper Spi-*

*ritus*



*ritui sancto resistitis &c.* Si autem sentis te excessisse modum in arguendo, fac id, quod Regula præscribit, nimirum: petenda est venia ab omnium Domino, qui novit eos, quos plus iusto fortè corripis, quantà benevolentia diligas. Si autem prorumpis ad verba dura, ex pura tua impetuositate, vel quia non vis, vel negligis frænare impetus tuos, ipse te iudices.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXII.

*Non autem carnalis, sed spiritualis inter vos debet esse dilectio.*

CONSIDERA imo. Quid sit carnalis, & quid sit spiritualis dilectio? Carnalis dilectio est, quando diligimus proximum ex aliquo motivo temporali, distincto à DEO, seu non ordinato ultimatè ad Deum, ejusq; summam bonitatem, nec ordinato ad aliquem finem supernaturalem. Et talis dilectio carnalis est, quando proximum diligimus ideò, quia formosus & pulcher est, quia nobis patriam & sanguine conjunctus est, quia nobis aliquod beneficium temporale præstitit, quia v.g. doctus & eruditus est in scientiis speculativis, vel ideò, quia speramus nos aliquid ab eo obtenturos, vel tandem, quando proximum diligimus ideò, quia totum id facit, quando nos volumus, in ordine ad nostra privata negotia promovenda. Dilectio spiritualis est, quando diligimus proximum propter Deum, & summam ejus bonitatem, vel ex aliquo alio motivo

spirituali & supernaturali, v.g. quando diligimus ex motivo hoc, quia proximus nolter est, quia Christianus est, quia sanguine Christi redemptus, quia rectè vivit, & observat præcepta Dei, quia salutem animæ ejus optamus, quia anima ipsius est à DEO creata, sanctificata, & ad beatitudinem æternam ordinata, &c: &c. Dilectio ergo spiritualis non attendit ullum motivum temporale, non curat ullam commoditatem transitoriam, non spectat, utrum proximus sit amicus, vel inimicus nobis &c: sed attendit Deum, vel aliquod motivum supernaturale: unde æqualiter diligit amicos, & inimicos, fideles, & infideles, proditores, & defensores, homicidas, & conservatores. Et hanc spiritualem dilectionem injungit S. Legislator, dum inquit: *Non autem carnalis, sed spiritualis inter vos debet esse dilectio.*

Cujus ipsius ratio est, quia viri religiosi, sunt viri spirituales, proinde spiritualem inter se debent exercere dilectionem. Deinde, viri religiosi resignârunt carni & sanguini, contempserunt temporalia bona, voluntati propriæ cesserunt, eamq; abnegârunt, adeoq; ad amandum proximum nulla alia ratione debent moveri, nisi vel DEO ipso, vel aliquo motivo supernaturali, ordinato ad Deum.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, adverte, quali dilectione prosequaris proximum, an carnali, an spirituali?

Considera 2do. Quænam proprietates & effectus dilectionis carnalis? Respondeo: Proprietates & effectus dilectionis carnalis sunt sequentes. 1ma. Quod dilectio carnalis sit citissimè corruptibilis, defectibilis, amissibilis, quidquid enim, dependet à carne, secundum concupis-

cen-

scientiam ejus, illud totum velocissimè corruptibile, defectibile, & amissibile est: & quia dilectio carnalis dependet à carne secundum concupiscentiam ejus, idèd sine dubio plerumq; in momento corruptibilis, defectibilis, & amissibilis est. Paret hoc ipsum quotidianâ experientiâ: quia continuò experimur, & videmus, quàm sit inconstans, fragilis, & levi quâcunq; aura mobilis, hominum carnalium dilectio carnalis, hodie diligunt, cras oderunt, aut nonnisi tamdiu amant, quamdiu suam concupiscentiam non implent, vel quamdiu illud non obtinent, quod sub colore, vel ostensione dilectionis externæ obtinere valeant, postquam autem suam concupiscentiam impleverint, & id, quod voluerunt, obtinuerunt, tunc amare desinunt, & odisse incipiunt: imo etiam illis plerumq; nocere gravissimè curant, quos antea carnaliter dilexerant.

2da proprietas dilectionis carnalis est, quòd sit crassa valde, & communis etiam brutorum appetitui sensitivo, omnis enim actio, quæ sit secundum carnem, crassa est, utpote corporea, & nihil habens de spiritu, quòd autem communis sit etiam brutis, constat ex eo, quia etiam bruta carnaliter se amant.

3tia proprietas dilectionis carnalis est, quòd sit affixiva horum ipsorum, qui se taliter amant, juxta illud Apostoli: *Tribulationem tamen carnis habebunt hujusmodi.*

4ta proprietas præfatæ dilectionis est, quòd sit affixiva, & quasi alligativa animæ penes carnem & terram, ubi enim est objectum dilectionis, ibi & anima adhæret & reperitur, & cum dilectionis carnalis objectum sit ipsa caro jacens in terra, idèd talis dilectio & animam facit jacere in terra, ad Deum autem evolare non permittit. Tandem



dilectio seu amor carnalis (juxta Idiotam) c. 34. contempl: *insatiabilis est*, quia extinctus reaccenditur, & post copiam rursus inops fit, animumq; virilem effeminat, & præter passionem quam sustinet, nihil finit aliud cogitare: quia rationis oblivio est, & *insania est proximus*. Hīs proprietatibus attentis, detestare dilectionem carnalem, & ad dilectionem spirituales aspire, in illisq; te diligentissimè exerceas.

Considera 2do. Quænam sint proprietates dilectionis spiritualis. Proprietates ergo dilectionis spiritualis sunt sequentes: 1ma est, quòd dilectio spiritualis sit solida, permanens, & dispositiva hominis ad vitam æternam, & ubique; illa reperitur, ibi etiam reperitur & DEUS, juxta illud Joan: cap: 4. *DEUS charitas est, & qui manet in charitate, in DEO manet*. 2da proprietas dilectionis spiritualis est, quòd sit subtilissima, adeòq; penetrans de terra usq; ad intima penetralia Dei, nihil enim habet corporeum, quò gravetur, nihil carnale, quò retardetur. 3tia proprietas dilectionis spiritualis, quòd sit communis Angelis, & ipsi DEO; DEUS enim sicut se ipsum, ita & omnia quæ creavit, diligit dilectione spirituali, pariter & angeli, cùm sint substantiæ spirituales, non aliam exercent intra se, & erga Deum dilectionem, nisi spirituales. 4ta proprietas dilectionis spiritualis, quòd sit elevativa hominis ad Deum: nam in quo prædicta dilectio est, semper cogitat, quando ad Deum perveniat, quando mundum derelinquat, quando carnis corruptionem evadat, ut veram pacem inveniat, semper habet cor suum & desiderium in superna elevatum. Quando sedet, quando ambulat, quando requiescit, vel quando aliquid agit,

cor

cor à DEO non recedit. *S. Aug: in manual: 6. 28. Tandem ita* proprietas dilectionis spiritualis est, quod omnem tribulationem cordis, afflictionem spiritûs, & pusillanimitatem mentis penitus excludat, & si aliqua contingat tribulatio, eam non sentit, tali enim amore anima secedit, & excedit à corporeis sensibus, ut se se non sentiat, quæ Deum sentit. *Hæc fit, cum mens infallibili Dei illecta dulcedine, quodammodo sese sibi furatur, imo rapitur, atq; elabatur à se ipsa, ut DEO fruatur ad jucunditatem. S. Aug: cap: 31.*

Sed dilectionis spiritualis, seu charitatis proprietates amplius & nervosius descripsit Apostolus toto cap: 13. ad Corinthios, ex quibus tantum aliqua hæc adfero: *Charitas patiens est, benigna est: Charitas non æmulator, non agit perperam, non inflatur, non est ambitiosa, non quærit, quæ sua sunt, non irritatur, non cogitat malum, non gaudet super iniquitate, congaudet autem veritati: omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet.* Si ergo in te reperiuntur proprietates superius enumeratæ, tunc in te signum est spiritualis dilectionis, & charitatis. Proinde si angustiantur vasa carnis, dilatentur spatia charitatis.

## EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO LXXIII.

*Præposito tanquam Patri obediatur, multò magis Presbytero, qui omnium vestrum curam gerit.*

CONSIDERA imò, Quod obedientia duplex cogitari possit, alia servilis, alia filialis. Obedientia servilis est illa, quâ

quâ obedimus alteri, ex eo motivo, quia noster Dominus est, vel ex eo, quia servimus alteri, & præmium ex contractu recipimus. Obedientia filialis est illa, quâ obedimus alteri ideò, quia noster Pater est, quia cum pro Patre recognoscimus, veneramur, & colimus, sine ullo respectu præmii, ex pacto, conventionem, aut contractu provenientes. Obedientia servilis spectat ad servos, filialis ad filios, & religiosos, hancq; filialem injungit S. Legislator, dum inquit: *Præposito vestro tanquam Patri obediatur.* Præpositus enim, & omnis in omni religione superior, non est tanquam Dominus, non est tanquam Princeps, aut Rex, sed est tanquam Pater, adeòq; ipsi non tanquam domino, non tanquam principi, vel regi, sed tanquam Patri, filialiter obediendum est, & quidem majori obligatione & titulo, quàm parentibus nostris secundum carnem, quia parentes nostri secundum carnem, nihil aliud nobis præstant nos generando, nisi hoc, quòd subministrent nobis minimam particellam suæ substantiæ, ut docent Philosophi: Parentes autem secundum spiritum, (qualis est quilibet superior) innumera nobis bona conferunt, nempe in fide educant, vel confirmant, vocationem perficiunt & corroborant, animam doctrinâ cælesti erudiunt, à malo remonent, ad bonum promovent, & dant media consequendæ salutis æternæ.

Merentur ergo superiores, ut illis non tanquam dominis, sed tanquam Parentibus in Christo obediatur. Tum ex eo, quia obedientia servilis dedecet religiosum, quòd respicit solum lucrum temporale, obedientia autem filialis nullum respicit lucrum temporale, sed solam honestatem spiritualem, & pietatem, quâ debemus ferri in su-

peri-



periores, tanquam in Parentes nostros. Tum ex eo, quia obedientia servilis absolutè non est licita religiosis, siquidem multas habet admixtas imperfectiones, scilicet defectum hilaritatis & simplicitatis, item continet in se querelas, contentiones, tristitiam, negligentiam, tarditatem, superbiam, & inconstantiam, ut testatur Choriolanus, dicens: *Distat autem hæc* (id est filialis) *ab illa* (id est à servili obedientia) *quoniam hæc libenter, illa invitè, hæc simplicitè, illa cum discursibus & querelis, hæc hilariter, illa cum tristitia, hæc velociter, illa pigre & negligenter, hæc veraciter, illa fide, hæc humiliter, illa superbe, hæc infatigabiliter, & perseveranter usq; ad mortem operatur, illa verò quodocunq; cito ab opere segregatur.* Licetne ergo viro religioso, invitè, cum discussionibus querelis, cum tristitia & negligentia obedire? licetne cum tarditate, inconstantia, tepiditate, voluntatem superiorum exequi? sine dubio non licet: quia non tepidam, non negligentem, non tristem, non fictam, sed alacrem, libentem, velocem, & constantem professus est obedientiam.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, erubescas serviliter obedire, hoc est: ex respectu alicujus lucri temporalis, erubescas invitè, fide, negligenter, inconstanter mandata superiorum implere, ne fias servus turpis lucri & negligentix: potius igitur indue filialem obedientiam, & obedias superioribus ex sola pietate, quam debes illis præstare sine ullo respectu lucri temporalis, quia alias, si tua obedientia talis erit, sicut est servorum, non multum discrepabis à servo, vel mancipio, nisi fortè ipso habitu.

# E X P O S I T I O

## E T

# M E D I T A T I O LXXIV.

*Ut ergo cuncta ista servantur, & si quid servatum minus fuerit, non negligenter prætereatur, sed ut emendandum, corrigendumq; curetur, ad Præpositum præcipuè pertinebit, ut ad Presbyterum, cujus est apud vos major authoritas, referat, quod modum, vel vires ejus excedit.*

**C**ONsidera *imo.* Ad quid etiam conditæ sunt regulæ, statuta, constitutiones, jura, legesq; , an tantum propter hoc, ut illas audiamus, discamus, sapientiam, pietatem, vel prudentiam Legislatorum in illis admiremur? an verò propter aliquid aliud? certum ergo extra controversiam est, quòd leges, statuta, regulæ, non propter aliquid aliud conditæ sunt, nisi propter hoc, ut diligentissimè observentur, impleantur, & ad executionem deducantur. Finis primarius cujuslibet legis, regulæ, & statuti, est observatio ejusdem. Sicut enim augusta regnorum castella, & provinciarum fortalitia, hoc fine conduntur, ut in illis integritas regni defendatur, sicut magnifica ducum palatia, eo fine construuntur, ut commodè inhabitentur, item sicut naves, eo fine fabricantur, ut illarum ope, maris profunda superentur, ita leges, regulæ, constitutiones, eò motivò conditæ sunt, ut à subiectis sibi exactè servantur. Nihil prodest ad salutem regulæ pro-

professio, si desit illius observatio: quid enim leges sine moribus? (inquit Pòeta) quid palatia sine commodo ad habitandum? quid castella sine securitate ad defendendum? quid naves sine beneficio ad navigandum? defa-  
ctò nihil ista omnia profunt. Non aliter se habet quælibet regula, statutum, aut constitutio: nihil prodest sine observatione, juvat nihil sine impletione, nihil conducit absq; sui pia executione. Quia verò plurimi etiam viri religiosi, qui sufficere vocationi suæ putant, si scilicet regulam profiteantur, de observatione autem illius parùm, & plerumq; nihil curant, aut planè obliviscuntur, idèd S. Legislatoꝝ postquam conderet Regulam, tandem in fine illius inquit: *Ut ergo cuncta ista servantur, &c.* hoc est: viri religiosi, habetis regulam, vitæ vestræ futuræ normam, sed hæc non propter formam condita est, sed propter hoc, ut cuncta omnia, quæ in illa continentur, diligenter observentur. Hoc itaq; sine, illò motivò condidit regulam S. Legislatoꝝ, ut illa servetur, impleatur, & ad effectum perducatur.

Qui ergo Regulam S. Legislatoꝝ profiteris, examina te ipsum, utrum intentioni S. Legislatoꝝ satisfacias? utrum de regulæ fine implendo & exequendo cogitasti aliquando. O! quàm stultum est, regulam profiteri, & non implere! statuta regularia amplecti, & non exequi! constitutiones suscipere, & illas non servare! ita planè acsi quis militiam profiteretur, & nollet pugnare, vel studiorum albo inscriberetur, & nollet scientiis incumbere. Tempestivè igitur provide salutis tuæ, & tunc serva regulam, quando potes, quia tunc servare postea velles, sed jam non poteris.



Considera 2do. Quænam sequantur pericula & incommoda ex non observatione regulæ, sine numero sequuntur plurima, *1um* est scandalum pusillorum, hi enim cum sciant professionem nostram, cum noscant regulam, & optimè noverunt, quomodo nos gerere debeamus, dum vident nos violare regulam, valdè inde scandalizantur.

*2dum* est seductio religionis: nam religioni, (& principaliter DEO) regulam observandam promissimus: dum autem non observamus, religionem seducimus.

*3tium* periculum ex non observatione regulæ, & statutorum Ordinis, est extinctio religionis: multæ enim religiones ex hoc unico motivo extinctæ sunt, quia regulam suam, statuta, & leges non observârunt. Quid extinxit tam opulenta & fortissima regna? si non conjurata legum violatio, quid evertit tot amplissimas regiones, si non intermissa statutorum observatio? quid in favillas redegit tot nobilissimas provincias? si non derelicta iurium executio. Tamdiu floruerunt, quamdiu leges observârunt, tamdiu regnârunt, quamdiu legibus subesse voluerunt, tamdiu imperârunt orbi, quamdiu imperium legum audiêrunt, & exequabantur, postquàm verò à solita observatione legum recesserunt, illico omnis honor, potestas, & fortitudo ab illis recessit. Eòdem modò multæ religiones, tamdiu ab Ecclesia servabantur, quàm diu servabant leges suas, tamdiu fovebantur, quàm diu fovebant regulas suas, postquàm verò *1am* vitæ suæ & regulæ normam dereliquerunt, cum æternæ infamiae, ab Ecclesia & toto orbe derelictæ, & extinctæ sunt. Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteamur, attendamus omnes, quanta pericula sequantur ex non observatione regulæ, & statutorum Ordinis, Con-

Considera 3tio. Quando S. Augustinus dicit: *Ut ergo cuncta ista servantur*: intelligendum est, quòd omnia, quæ sunt in regula, nullò exceptò, debeant servari, sive alia sint majora, sive minora, sive minima. De majoribus præceptis regulæ, quòd illa sint omnino servanda, nemo dubitat: sed quòd etiam minima præcepta sint servanda, rationes & motiva adjungimus.

Ratio 1ma est. Quia, qui majora servat, & minora vel minima negligit, eò ipsò est negligens, tepidus, & imperfectus: negligentia autem, tepiditas, & imperfectio dedecet, non tantùm virum religiosum, sed etiam quemlibet Christianum.

Ratio 2da est. Quia qui minima negligit, exponit se & resolvit ad multa peccata venialia committenda: porrò etiam peccata venialia sunt vitanda, quantum fieri potest, & quantum nostra infirmitas permittit.

Ratio 3tia. Quia Christus Dominus præcepit etiam minima servare, ut constat Math: C. 5. *Amen quippe dico vobis: donec transeat calum & terra, jota unum, aut unus apex non præteribit à lege, donec omnia fiant. Qui ergo solverit unum de mandatis istis minimis, & docuerit sic homines, minimus vocabitur in regno calorum: qui autem fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in regno calorum.*

Ratio 4ta. Quia DEUS Optimus Maximus, non tantùm custodit, protegit, & servat animam nostram, vel corpus, sed etiam minimum capillum nostrum, ut habetur Math: 10. v. 29. *Nonne duo passeret veneunt dipendiò: & unus ex illis non cadet super terram sine Patre vestro? Vestri autem capilli capitis omnes numerati sunt.* Sicut ergo minima nostra custodit DEUS, & protegit, ita etiam nos minima præ-

cepta DEI, vel regulæ, omni diligentia servare debemus.

Ratio 5ta. DEUS Optimus Maximus etiam minima obsequia nostra, largissime præmiat, ut constat Math: cap. 10. v. 48. *Et quicumq; potum dederit uni ex minimis istis, calicem aquæ frigidæ, tantum in nomine discipuli: amen dico vobis, non perdet mercedem suam.* Si ergo DEUS pro calice aquæ frigidæ promittit mercedem cælestem, proinde etiam minima sunt servanda, ut mercedem promissam consequamur.

Ratio 6ta. Quia DEUS etiam minima opera nostra aliquando plus æstimat, quàm opera majora, ut constat Mar: cap: 12. v. 41. *Et sedens JESUS contra gazophylacium, aspiciebat: quomodo turba jactaret æs in gazophylacium, & multi divites jactabant multa. Cum venisset autem vidua una pauper, misit duo minuta, quod est quadrans, & convocans discipulos suos, ait illis: Amen dico vobis, quoniam vidua hæc pauper, plus omnibus misit, qui miserunt in gazophylacium.*

Ratio 7ma. Qui habet centum oves, & perdit unam, tunc relictis nonaginta novem ovibus in deserto, vadit ad illam unam, quæ perierat, ut constat Luc: cap. 15. v. 5. Quæ mulier habens decem drachmas, & perdiderit unam, accendit lucernam, & evertit domum, & quærit diligenter donec inveniat eam. Ibidem v. 8. Ita nos, si majora perdidimus, vel negleximus, vel non implevimus, saltem minima adimplere curemus.

Ratio 8va. Qui fidelis est in minimo, & in majori fidelis est: & qui in modico iniquus est, & in majori iniquus erit. Luc. 16. v. 10.

Ratio 9na. Initium omnis scientiæ est, à minimis: unde, primò discimus literas noscere, 2dò syllabizare, 3tiò lege-



legere, tandem ad alia majora descendimus: ita in via perfectionis à minimis debemus incipere, quibûs impletis, majora facilius exequemur, & magis proficiemus.

Ratio 10ma. *Qui spernit modica, paulatim decidet.* Ecc. 19. v. 1. Ne ergo tu cadas, modica non spernas, imo te in illis quantum potes exerceas. Unde S. Bonaventura in Prol: spec: disci: inquit: *Non minimum est, contemnere minima, quæ non minimam moribus maculam, eo turpius neglectu habita ingerunt, quò vitari cognita potuerunt.*

Ratio 11ma. Quando Christus Dominus mittebat Apostolos ad prædicandum Evangelium, dedit eis hoc præceptum: *Nolite possidere aurum & argentum, neq; pecuniam in zonis vestris, neq; peram in via, neq; sacculum, neq; virgam.* Quod ergo Christus Dominus præceperit Apostolis, ne possiderent aurum, & argentum, vel pecuniam, hoc non est mirandum, quia aurum, argentum, & pecunia, corrumpit, & impedit homines à plurimis bonis: sed quòd præceperit, ne peram, vel sacculum, & virgam possiderent, vel deportarent, hoc est dignum admiratione. Pera, sacculus, vel virga, sunt res minimæ: ut ergo Christus doceret Apostolos, quòd etiam res minimas debeant observare, injunxit eis, ut neq; peram, neq; sacculum, neq; virgam deportarent.

Ratio 12ma. A minimis rivulis, fontibus, & torrentibus, vastissima oriuntur flumina: à minimis plantis, oriuntur altissima arbores, à minimis granis segetum, oriuntur frumenta, quæ totum pascunt orbem: Sic à minimis bonis operibus, & præceptis impletis, maximæ nascuntur virtutes, & perfectiones.

Ratio 13tia. S. Augustinus serm: 10. de verbis Domini,

mini, inquit: *Magnus esse vis, à minimo incipe.* Hoc consilium quisq; observet, & impleat, tunc sine dubio quisq; minimus, evadet maximus. Unde S. Ambrosius lib: 1. offic: C. 10. inquit: *In minimis probandum est conflictibus, quàm viriliter in majore certamine stare possimus.* Blosius autem cap: 2. instit: Spir: docet: *Qui sensualitati, voluntatiq; propriae, etiam in rebus minimis reluctatur, ac se mortificat, rem ipsi DEO magis gratam facit, quàm, si multos mortuos ad vitam revocaret.*

Ratio 14ta. Math: 5. v. 26. dicit Christus Dominus: *Amen dico tibi: non exhibis inde, donec solvas novissimum quadrantem:* hoc est: non exhibis inde, donec solvas minimum quadrantem: Dum ergo Christus Dominus exigit à nobis etiam minimos quadrantes, etiam nos minimos quadrantes attendere debemus, ne in purgatorio diutiùs detineamur.

Ratio 15ta. S. Jacobus minor primus Episcopus Hierosolymitanus, in Epist: Catholica, cap. 1. v. 4. monet: *Ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes.* Sicut autem in nullo debemus esse deficientes, ita & in minimo: si enim deficeremus in minimo, non essemus perfecti, & integri: quia etiam minima imperfectio diminuit perfectionem, & integritatem nostram.

His diligenter consideratis, accinge te etiam ad minima praecepta observanda, & ad vitandos etiam minimos defectus. Dicere, vel excusare te potes, quòd non possis gravissima tormenta subire, vel sanguinem fundere pro Christo, sicut fecerunt innumeri SS. Martyres: sed dicere non potes, quòd nequeas minimam aliquam mortificationem facere, quam offeras DEO, tanquam martyrium,

siqui-

liquidem mortificatio continua, est martirium, ut supra dictum. Dicere potes, quòd non valeas totum orbem peragrarè, & prædicare Evangelium omni creaturæ: sed dicere non potes, quòd nequeas temporibùs præfixis silentium servare. Dicere item potes, quòd nequeas totis noctibùs vigilare, & orationi insistere: sed dicere non potes, quòd pro matutino, & aliis horis Canonicis, non possis surgere, & comparere. Dicere potes, quòd strictissima jejunia non possis adimplere, qualia adimplebant plurimi sancti: sed dicere non potes, quòd etiam minimam abstinentiam nequeas aliquando exercere. Dicere potes, quòd nequeas in solitudine, vel eremo subsistere: sed dicere non potes, quòd nequeas te in cella continere, & per dormitoria non divagari, & alios non inquietare. Dicere potes, quòd tantam sitim nequeas pati, quantam passi sunt plurimi servi Dei: sed dicere non potes, quòd à luxu bibendi nequeas abstinere. Eundo igitur per singula, potes plurima quæ sunt minima exequi, & implere, & tamen etiam minima non imples. Si ergo magna, vel maxima non imples, & minima negligis, expende, pro quo opere salvaberis.

Confidera 4to. Illa verba S. Augustini: *Et si quid minus servatum fuerit, non negligenter prætereatur, sed ut emendandum, corrigendumq; curetur.* Ex quibus verbis constat, quòd sicut S. Augustinus mandavit omnia servare, etiam minima, ita pariter præcepit, ut omnes defectus etiam minimi non negligenter prætereantur, sed emendandi & corrigendi curentur. Sicut enim pro minimis præceptis observatis datur à DEO præmium superabundans, ita etiam pro minimis neglectis & omissis, debet dari emendatio &

corre-



correctio. Hæc autem correctio præcipuè pertinet, vel ad Præpositum Conventûs, sive alicujus loci particularis, vel ad Provincialem, sive Visitatorem Provinciæ, vel tandem ad Præpositum Generalem. Porro contingit frequentissimè, quòd dum superior vult corrigere defectus, sive majores, sive minores, sive minimos, statim veniunt intercessores & patroni, qui pro delinquente petunt veniam, persuadent indulgentiam, & proponunt, quòd non omnia tam rigorosè sunt punienda, & castiganda, sed etiam aliquid de rigore sit intermittendum: & tales patroni ita sunt frequenter affectati, ut etiam molestiam inferant superiori, ne corrigat id, quòd corrigendum est. Non nego igitur discretionem superioribus attendendam, sed etiam cautissimè procedendum est, ne dum peccata faciliè dimittuntur, per hoc ipsum multiplicentur. Tandem semper id curandum est, ut in effectu maneat illud regulæ punctum: *Et si quid servatum minus fuerit, non negliger prætereatur, sed emendandum & corrigendum curetur.*

Certum est, quòd superior possit aliquando delinquentibus parcere, vel pro majori, minorem penitentiam assignare, cæterùm in corrigendo specialiter cavenda est negligentia: & hoc inculcant illa verba: *non negliger prætereatur*: si autem adsit negligentia in corrigendo, jam superior delinquit per negligentiam, cùm sit obligatus ad corrigendum omne peccatum, sive magnum, sive parvum. Quoties igitur importuni patroni veniunt petentes, ut peccata dissimulentur, vel negligantur, toties superior habet pro se regulam dicentem: *Et si quid minus servatum fuerit, non negliger prætereatur, sed ut emendandum, corrigendumq; curetur.*

# EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO LXXV.

*Ille verò, qui vobis præest, non se existimet potestate dominante, sed charitate serviente felicem.*

**C**ONsidera *imo*. Quid sit præesse potestate dominante? Respondeo: Præesse potestate dominante, est regere subditos ex motivo dominandi, excellendi, præsidendi, & se præponendi aliis, item est regere propter bonum utile, & eminentiam suam, scilicet: ut aliis emineamus, non quærendo bonum, & salutem subditorum; item est regere imperativè, absolutè, independentè ab aliis, & quodammodo monarchicè: item est regere ita, sicut regere solent domini sæculares suos subditos, qui in eosdem, illorumq; bona, habent jus & dominium proprietatis. Porro domini sæculares regunt subditos:

*imo*. Hoc fine & modo, ut ex illis habeant utilitatem, proventum, obsequium, commoditatem aulæ, & alia omnia, quæ spectant ad bonum ordinem totius fortunæ, & conservationem boni utilis.

*2do*. Ita illos regunt, ut etiam si aliquando curent eorum subditorum conservationem, tamen non ex hoc motivo, ut illi subditi se melius habeant, & propter se ditiores fiant, sed potius ex hoc motivo, ut per hanc conservationem subditorum, majorem utilitatē iidem domini habeant.

*3tio*. Ita eos regunt, ut dum volunt aliquid de illis disponere, nunquam alium, vel rarò consulant, nunquam requirant vel convenient, sed independentè ab aliorum

consilio, voluntate, consensu, totum illud faciant, quidquid ipsis placet. Unde ordinariè illdem domini villas arendant, oppignorant, vendunt, & alia similia faciunt, non consultis illdem, quibus dominantur; quodsi etiam subditi in aliquo se opponant, rationes eorum non audiuntur, non attenduntur, sed plerumq; contemnuntur, postponuntur, aut fastuosè confunduntur.

Qui ergo aliis præes, examina te ipsum, utrum illos non regas potestate dominante, nempe hoc fine, ut tantum emineas, excellas, & præponaris aliis &c. &c.

Considera 2do. Quid sit præesse charitate serviente? Respondeo: Præesse charitate serviente, est regere subditos ex charitate DEI, & proximi: item est regere magis serviendo, quàm imperando: item est regere absq; prætextu excellendi, æstimandi, se præponendi, & eminendi aliis: item est regere absq; omni bono, utilitate, & fructu proprio, solam in regimine quærendo gloriam DEI, & subditorum salutem: item est regere non imperativè, non absolutè, non monarchicè, sed dependenter à consiliariis, definitioribus, & aliis omnibus, qui ad consilia intrant, & intrare debent: item est regere ita, ut totum regimen sit exercitium summæ charitatis, tam erga Deum, quàm erga proximum. Et tali modò præfuit Christus Dominus Apostolis, quia illos rexit ex charitate DEI, & proximi, ut constat cap: 5. ad Ephesios: *Estote ergo imitatores Dei, sicut filii charissimi, & ambulate in dilectione, sicut & Christus dilexit nos, & tradidit semetipsum pro nobis, oblationem, & hostiam in odorem suavitatis.*

2do. Quia rexit Apostolos magis serviendo, quàm imperando, ut constat ex ipsius verbis Math: 20. *Non veni ministrari, sed ministrare,* 3tio.



3tio. Quia rexit Apostolos absq; omni intuitu excellendi, vel eminendi, siquidem Christus factus est obediens usq; ad mortem, mortem autem crucis. Unde ad se imitandum alliciebat, dicens Math: 11. *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.*

4to. Quia rexit Apostolos absq; omni fructu & utilitate propria, sed solam in regimine suo quæsit gloriam Patris æterni, & salutem animarum: unde de se ipso testatur dicens: Joannis 10. *Ego veni, ut vitam habeant, & abundantius habeant.*

5to. Quia rexit Apostolos non imperativè, non absolutè, non monarchicè, (licèt hoc regimen ipsi ut DEO erat proprium) sed dependenter à voluntate Patris æterni, ut constat Joan: cap:4. *Meus cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me, & perficiam opus ejus.* Post Christum Dominum, simili charitate rexerunt Apostoli Ecclesiam Dei, omnesq; veri Apostolorum successores, qui in regendis subditis nihil aliud quærebant, nisi gloriam DEI, & salutem animarum.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examina te ipsum, utrum regimen tuum sit ex motivo charitatis DEI, & proximi &c.

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXVI.

*Honore coram vobis Prælatus sit, timore coram DEO,  
substratus sit pedibus vestris.*

**C**ONsidera imo. Quod licet quilibet superior debeat præesse charitate serviente, seu debeat quodammodo servire charitativè suis subditis, tamen hoc suum servitium charitativum ita debet exequi, ut honorem superiori debitum non amittat, sed eum de integro conservet, illaq; duo simul conjungere sciat, ut honore, quem gerit, sit prælatus, & timore divino sit subjectus pedibus suorum subditorum. Et hoc vult S. Legislatoꝝ, quando inquit: *Honore coram vobis Prælati sit, timore coram DEO, substratus sit pedibus vestris.* Ad prudentem ergo & sapientem superiorem pertinet imo, ut licet aliquando demittat se ex charitate ad infima suorum subditorum ministeria, tamen hæc ita debet expedire, ut intactè conservet honorem, prærogativam, & auctoritatem sui officii, quia si aliquis superior serviret ex charitate, & simul nesciret, vel negligeret conservare auctoritatem sui officii, tunc eò ipsò fieret sensim æqualis omnibus, seu omnes alii cum ipso ita familiariter procederent, sicut solent secum procedere, & sic dum minùs prudenter exerceretur humilitas, & regendi frangeretur auctoritas. Unde, ne regendi frangatur auctoritas, servari debet regiminis dignitas. Hujus ipsius dedit nobis satis evidens documentum ipse Christus Dominus, Joannis 13: ibi enim Christus Dominus charitatem servientem exhibuit Apostolis, dum ipse in Persona sua pedes eorum lavit, postquam autem pedes eorum laverit, dixit eis: *Vos vocatis me Magister & Domine: & bene dicitis, sum etenim:* Ecce in his verbis conservatio auctoritatis Christi: lavit ergo pedes suorum Apostolorum Christus Dominus, demisit se ex charitate ad tam infamum ministerium, servivit illis charitate pro-

te profunda & humili, sed hanc charitatem servientem ita exhibuit, ut simul conservaret authoritatem suam, innuendo Apostolis, *quod sit Magister & Dominus eorum*. Tali modò debent sibi procedere superiores, nempe quantum fieri potest, debent charitate serviente ministrare aliquando suis subditis, sed postquam ministraverint, & se ad infima eorum obsequia demiserint, debent prudenter innuere suis subditis, quòd licet illi hæc ex charitate faciant, tamen adhuc sunt magistri & superiores, adedq; in honore debent præferri cæteris. 2do. Ad prudentem, sapientem, & pium superiorem pertinet, non solum hoc, ut ipse curet conservare authoritatem suam, sed etiam, ut quò magis est altior cæteris, eò magis timore coram DEO substratus sit pedibus eorum, hoc est: eò magis putet se viliozem, abjectiorem, indigniorem, & contemptibiliorem: sub pedibus enim illud tantum solet esse, quod est villius, abjectius, indignius, & contemptibilius, & cum superior debeat esse sub pedibus subditorum in aliquo sensu, idèd se ipsum debet judicare viliozem, abjectiorem, indigniorem, & contemptibiliorem, quomodo enim affectu, vel effectu potest aliquis desiderare hoc, ut sit sub pedibus aliorum, qui se digniorem putat cæteris? Judicium ergo nostrum de nobis imò formandum est tale, quòd licet honore prælati simus, tamen in rei veritate sumus villissimi, & indignissimi, quod judicium cum persuaserimus voluntati, tunc demùm facilè substernemur etiam pedibus eorum, quibus præsumus. Si autem istud judicium de nobis non formabimus, tunc non proficiemus, ut docet Thomas à Kempis 1. 2. de imit: cap: 2. *Non reputes te aliquid profecisse, nisi omnibus inferiorem te esse sentias.* Rñus



Rm̃us Gervasius Layruelez Abbas Ordinis Premonstratenſis, hunc locum S. Auguſtini explicat in hoc ſenſu, quòd omnis ſuperior debeat ſemper timere, & ipſò factò timet, *ne peccent ſubditi, & ipſe in eis peccati reus habeatur. Timet ne ſufficiens non ſit ad tantam curam, & ſic ipſe cæcus, cæcos ducens, in foveam cum ipſis cadat. Timet, ne eis ſit author mali exempli, ſicq; mola aſnaria collò appenſa in mare barathri projiciatur. Timet, ne eis diſpliceat; timet, ne nimis placeat. Timet, ne nimis puniat; timet, ne nimis corrigat.* Et ibidem alia plura timoris motiva aſſignat; proinde concludit, quòd talî modò, & timore, ſubſtratus ſit pedibus ſuorum ſubditorum. Et certè, ſi multi talem timorem regiminis haberent, nunquam Prælaturas ambirent, imo eas fugerent, ut fecerunt innumeri.

Confidera 2do. Quòd cùm dicitur: *Honore coram vobis Prælatus ſit*: non ſolùm hoc referri debeat ad Prælatos, ut illi ſciant conſervare honorem dignitatis ſuæ, ſed poteſt & ad ſubditos hæc ſententia propoſitionis referri, (inquit Cælius Pannonius) ut in honore habeant Prælatum. Sicut enim Prælati curare debent, ut nihil indignum agant honore ſuo, ita ſubditi Prælatorum curare tenentur, ut eos quantum poſſunt honorent, colant, & venerentur. Quilibet enim Prælatus & ſuperior canonicè electus, eſt in loco DEI, repræſentat Perſonam DEI, & authoritatem ejus: proinde propter hunc ipſum characterem debet omni conatu honorari. Nemo dubitat, quòd Parentes, quantum fieri poteſt, honorandi ſunt, hoc enim à rudimentis cum pueritia diſcimus, & à primo uſu rationis illud nobis inculcatur à DEO: *Honora Patrem tuum, & Matrem tuam.* Omnis ſuperior noſter, primò Pater noſter eſt, & dicere poteſt cum Apoſtolo: *Si decem millia*

*pæda-*

*pædagogorum habeatis in Christo, sed non multos Patres. Nam in Christo JESU, per Evangelium ego vos genui. 2do. Mater nostra est, quia supponitur eo nos affectu diligere, imo magis, quàm matres soleant diligere filios suos. Cùm ergo præstat munus Patris & Matris, quis erit tam duræ & superbæ mentis, qui eum nolit honorare, vel deliberatè audeat pertinaciter dishonorare? Tandem qui alicui providet necessaria, tam ad spiritualem, quàm ad temporalem vitam, honestè sustinendam, & sanctè tractandam, lumine naturæ notum est, quòd dignus sit omni honore & reverentiâ; hoc totum præstat nobis omnis superior, ille nos enutrit in vita spirituali, ille educat in oblatione regulari, ille nos in eadem conservare studet, & simul cavet, ne ab ea deficiamus, omnes possibiles modos adhibet, ut ad pristinum vitæ regularis statum redeamus. Similem sollicitudinem exhibet in providendis temporalibus, & exhibere tenetur, juxta ipsius Regulæ obloquentiam, quæ dicit: *Distribuatur unicuiq; vestrum à Præposito vestro, victus & tegumentum*: Verbò loquendo, quidquid requiritur ad universam vitam nostram, de his omnibus debet curare superior, ut nobis illa pro posse suo adhibeat.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, omni possibili conatu studeas honorare superiores tuos: si adverteres proregem seu vicarium regis, exnunc honorem regium eidem exhiberes, & crimen læsæ majestatis putares, si eum aliquis offenderet, vel contemneret: Superior tuus est in loco DEI, gestat in se characterem DEI, quomodò ergo audebis eum dishonorare? quomodò præsumes eum contemnere? vel ei debitam reverentiam subtrahere? quomodò ei audebis verbò durò, vel opere resistere?

EXPO.

# EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXVII.

*Circa omnes, se ipsum bonorum operum, præbeat exemplum.*

**C**ONsidera imo. Quòd antequam S. Legislatoꝝ dederit præcepta, quomodo, & quos debeat superior corripere, consolari, arguere, aut coërcere, prius præmittit præceptum, ut superior ipse sit exemplaris, dum inquit: *Circa omnes se ipsum bonorum operum præbeat exemplum*: quò factò docere voluit superiores, quòd si volunt securè, imperturbabiliter, ac fructuosè corripere suos subditos, debent ipsi pro priori tali vitiò carere, de quo arguunt: & universaliter debent esse exemplum omnis virtutis, quam in subditis florere desiderant. Qui enim alterum corripit in aliquo vitiò, & ipse in eodem jacet, hic non corrigit, sed scandalizat alterum: correptus enim vel admonitus, intra se murmurabit, & dicet: *Me arguit de peccato, & ipse in eodem hæret; prius ipse desine peccare, tum quoq; me admonebis, vel corripies.* Ad dandam ergo fructuosam correptionem, vel doctrinam, primariò indispensabiliter requiritur exemplum bonum corripientis, arguentis, & docentis. Evidens hujus rei testimonium reliquit nobis Christus Dominus in multis locis, sed specialiter Joannis 12. cap: ubi cum ante festum Paschæ omnes cum Illo essent congregati Apostoli ad cænam, nullam eis dedit doctrinam de lavandis pedibus proximi, sed postquam surgeret



Et sanctitatem; verum à diabolo circumveniuntur, Et cogitare de viis ac studiis perfectionis virtutum, non sinuntur, sed perpetuo in pristino spineto peccatorum, Et timoris peccatorum, Et dubiorum, Et perplexitatum, ambiguarumq; solitudinum, Et interminatarum irresolutionum detinentur, versantur, reversantur, circumrotantur, Et exhauriuntur. Totum diei ac vitæ etiam suæ tempus, hisce spinis explicandis, replicandisq; impendunt. Omnes suas vires in iis pervolutandis consumunt: ad liberiora, ad quietia, ad filialia, ad studia, inquam, virtutum, opera, affectus, Et curas; ad charitatis Et devotionis exercitia, ad serenitatem pacemq; cordis nunquam vacare, nunquam attollere mentem sinuntur, nunquam possunt, nunquam audent, nunquam sciunt. Quodsi quando curantur, statim vel à diabolo, vel à sua mente jam assueta, quasi repelluntur, flagellantur, ad spineta suarum cogitationum de peccatis, deq; dubietatibus, tanquam ad luti Et palearum opera retrahuntur, atq; mandantur.

Tandem contra scrupulos idem Author dat remedium obedientiam superioribus, vel viris probatis præstandam, hoc est: ut faciant id, quod superiores, vel confessarii, aliiq; viri probati consulunt, & persuadent, verba præfati Authoris sunt hæc: *Nec curantur aliter (scrupulosi) nisi obediendo alicui, contemnendo ea, quæ tanquam necessaria volunt, Et suspiciose sectantur; contraria his, quæ facere vel fecisse timent, omnino effracto timore consultò faciendo, Et conscientie errantis, Et ineptè timentis timores conculcando, Et conscientiam timidam, ad pristinos suos timores relabentem, vel relabi volentem sustinendo, partim consiliò, partim imperiò alienò, idq; tamdiu, donec stare in recto assuescant, Et ad iudicium sanum sectandum spontè sua assuescant.* Hactenus præfatus Author in libr: de sublimitate perfectionis religio-

12, in appendice 1ma fol. 308. & 309. referendo varia genera sanctitatis.

# EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXX.

*Sustineat infirmos.*

**C**onsidera imo. Quòd S. Legislatoꝝ quoties superiùs locutus est aliquid de infirmis, semper eo fine locutus est, ut prædicti infirmi vel discretiùs tractentur, vel ut cura eorum alicui uni injungatur, vel ut eis etiam si nolint, medicus advocetur: verbò concludendo, in omnibus superioribus Regulæ punctis hoc intendebat S. Legislatoꝝ, ut ipsis provideatur sufficientia bonorum temporalium, eorum statui & debilitati proportionata. Hic autem S. Legislatoꝝ, dum obligat quemq; superiorem his verbis: *Sustineat infirmos*, jam non repetit hoc, quod superiùs dixerat, neq; iterùm secundariò mandat prædictam sollicitudinem, sed tantùm injungit superioribus quandam sustententiam infirmorum his verbis: *Sustineat infirmos*. Pleriq; enim infirmi etiam si habeant omnium temporalium sufficientiam, & proportionatam suæ debilitati commoditatem, tamen omnia malè judicant, omnia in contrarium interpretantur, & sic fiunt superioribus, vel ministris suis molesti, ut indigni censeantur illa charitate, quæ ipsis præstatur. Cæterùm quia misericordia superexaltat judicium, & aliis operibus major est charitas, idè etiam tales infirmos injustè molestos, & sine prudentia

murm-

murmurantes, debet sustinere superior. Illa enim molestia non procedit ex ipsa infirmorum malitia, sed partim ex nimia intensiōe doloris continui, corpus eorum affligentis, partim ex variatione sensuum, propter quod non possunt discernere inter bonum & malum, partim ex recordatione antea actæ sanitatis. Hæc enim dum eorum menti infigitur, talem amorem ejusdem concipiunt, ut velint in instanti fieri vivaces & sani; quod dum non acquirunt, tædiō nimio occupantur, & sic ex illo tædio ingenti, & sibi ipsis, & aliis molesti fiunt. Si ergo debemus aliquando sustinere subditos nostros, quando ex deliberata malitia peccant, multo magis infirmos, qui vel ex intensiōe doloris, vel ex variatione sensuum, vel ex tædio molestiam nobis inferunt. Deinde tales infirmi, vel posuerunt aliqua merita in Religione, vel non posuerunt? sed solum professi sunt Regulam: si posuerunt? ergo in vim eorum meritorum debent sustineri, quia hoc præstant domini servis suis. Si non posuerunt ulla merita à professione distincta, nihilominus etiam & ipsa professio facta, magnum meritum est, in qua & hi multa merita alia posuissent, si infirmitate impediti non fuissent. Deinde professio est contractus, quâ se profitens obligat Religioni, & Religio profitenti, adeoq; licet statim post professionem infirmitate prematur incurabili, jam tenentur eum superiores sustinere. Licet autem Christus Dominus, arborem, quæ fructum non facit, excindi jusserit; tamen hæc doctrina Christi intelligenda est de illis arboribus, seu hominibus, qui possunt facere, & nolunt, nec curant facere, infirmi autem continua infirmitate pressi, vellent quidem fructum aliquem facere, imo mallerent cum



aliis orare, cantare, meditari, quàm lecto sine interruptione affigi, sed nil horum possunt agere.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, vel alicui regimini præfectus es, licet tibi etiam post exhibitam omnem sufficientiam, molesti fiant infirmi, tamen eos quantum fieri potest sustineas, partim subtrahendo te eorum importunis clamoribus, partim condolendo eorum afflictioni.

Considera 2do. Quod in omni religione, alii sint fortes in spiritu, alii infirmi seu debiles in eodem spiritu. Fortes in spiritu sunt, qui sicut susceperunt dulce jugum Christi portare in religione, ita illud sine intermissione portant, proficiunt, perseverant in suo proposito, & professione, istamq; fortitudinem non sibi, sed ipsi DEO adscribunt, dicentes: *Fortitudo mea & laus mea Dominus. & factus est mihi in salutem.* Ps. 117. Item: *Fortitudinem meam ad te custodiam: quia Deus susceptor meus es.* Et illud ad Philip: 4. v. 13. *Omnia possum in eo, qui me confortat.*

Infirmi seu debiles in spiritu sunt, qui libenter & prudenter incepterunt portare jugum Christi, & vivere in religione, sed postquam super illos venit aliqua tentatio, persecutio, difficultas, vel occasio, statim deficiunt, languent, & dissipantur in spiritu, & tanquam levis arundo quocunq; contrariò ventò moventur, flectuntur, declinantq; à suo proposito. Tales ergo amant paupertatem quando habent omnia necessaria, & omnem cogitabilem commoditatem: amant castitatem, quando non occurrit occasio minùs decentis conversationis: amant obedientiam, eamq; exercent, quando nihil arduum & difficile demandatur. Sobrii sunt, quando non datur

occa-

occasio computandi: patientes sunt, dum à nemine irritantur, & impetuntur. Humiles sunt, quando non occurrit contentio de gradu, vel aliquo officio, aut beneficio.

Quando autem contingit indigentia, conversatio prohibita, item quando aliquid arduum, asperum, molestum, vel grave demandatur, statim vacillant & franguntur. Pariter dum occurrit occasio gratuita bibendi, irritandi, vel persecutionis, vel contentionis de gradu, vel officio, aut beneficio, statim recedunt à sua sobrietate, patientia, & humilitate, & concurrunt ad officium, multò magis ad beneficium, imò officium etiam honorificum in monasterio relinquunt, & beneficium arripiunt, & sic in aliis casibus & circumstantiis contrariis se gerunt, & deficiunt.

Dum ergo S. Augustinus demandat Prælato: *Sustineat infirmos*; intelligi potest de infirmis & debilibus in spiritu immediatè descriptis. Hos ergo infirmos & debiles in spiritu, debet sustinere, pati, & confortare superior: nam si illos negliget, & non confortabit, totaliter deficient à suo profectu, & nihil proderunt religioni, aut saltem non erunt ita proficui, sicut antea fuerant.

Sicut autem superior tenetur confortare infirmos, & debiles in spiritu, ita etiam illi se ipsos debent confortare, & attrahere spiritum DEO fortiter serviendi, juxta illud Psal. 118. *Os meum aperui, & attraxi spiritum: quia mandata tua desiderabam.* Ad quemlibet ergo debilem in spiritu loquor cum Psalmista: *Expecta Dominum, viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominum.* Et cum Paulo Apostolo 1. ad Timoth. 2. v. 1. *Fili mi confortare in gratia, quæ est in Christo JESU.* Et 2. Paralip: 15. v. 6.

*Vos*

*Vos ergo confortamini, & non dissolvantur manus vestra: erit enim merces operi vestro. Et I. ad Cor: 6. Vigilate, state in fide, viriliter agite, confortamini: omnia vestra in charitate fiant. Porro officium honorificum monasterii vel conventûs deferere, & beneficium arripere, videtur non esse charitas, sed aviditas, & quæsitio commodi temporalis, & proventûs, unde verificatur de talibus illud oraculum: Omnes quæ sua sunt quærent, non quæ JESU Christi.*

# EXPOSITIO

## ET

# MEDITATIO LXXXI.

*Patiens sit ad omnes.*

**C**ONsidera 1mo. Quare S. Legislator etiam superiori injungit, ut sit patiens? ille enim non videtur habere talem, à quo patiatur: nemo est qui illum ex subditis arguere, increpare, corrigere, vel punire possit, omnes illi tenentur obedire, omnes illius admonitionem, correctionem, vel pœnam tenentur audire, vel sustinere, ad quid ergo illi necessaria est patientia? Illi patientia est necessaria, qui habet talem, à quo corrigatur, increpetur, arguatur, puniatur, non verò illi, qui ejusmodi correctore caret. Cæterum si res bene pensetur, etiam superiori qualiscunq; ille sit, patientia est necessaria 1mo ex eo, quia nullus potest fieri hæres celestis gloriæ sine adminiculo patientiæ: unde & ipse Christus prius pati voluit, & postea glorificari, juxta illud: *Oportet Christum pati, & sic intrare in gloriam suam.* 2do ex eo, quia superior non potest



test bene & rectè suum ducere regimen sine patientia: sicut sol non potest facere diem absq; luce. Cujus ipsius ratio est, quia in omni regimine, plurima occurrunt voluntati & dispositioni superioris contraria, quæ si non ferat patienter superior, sed statim exardescat, vel impetu minus ordinato ducatur, & se ipsum consumet, & alios in viam rectam non deducet. *3tio.* Patientia necessaria est superiori ex eo, quia ut ait Aristoteles: *Omne agens, patitur etiam à patiente*: cùm ergo superior sit quoddam agens respectu suorum subditorum, si aliquid patiantur à superiore subditi, & superiorem pati aliquid à subditis necessarium est. Imo pensatis pensandis, semper plùs patitur superior à subditis, quàm subditi à superiore, quia superior debet pati ab omnibus, quidquid illi adversum contigerit, subditi autem omnes, patiuntur ab uno superiore: porrò major est dolor uni ab omnibus, quàm omnibus ab uno illatus: sicut faciliùs est omnibus projecta ab uno sustinere jacula, quàm uni incussos ab omnibus tolerare impetus. Si ergo optabas tibi aliquando superioratum hoc fine, ut minùs patiaris, fallebaris: plùs pati debebis, quando superior fies. Dum eras subditus, unicum superiorem timebas, alios ut pares venerabaris, & amabas, dum autem superiorem ages, omnes quidem (utinam sincerè) te venerabuntur, tu verò omnes timebis, ne scilicet tibi admonenti resistent, corrigenti adversentur, punienti rebelles fiant, condemnanti in faciem maledicant.

Considera *2do.* Quòd sicut multi in præstandis beneficiis, vel debitis honestati religiosæ exhibendis necessariis, toleant moveri & duci acceptione personarum, ita  
idem

idem solent facere in præstanda patientia, unde dum hi vel illi delinquant, patienter eos ferunt, dum autem alii & quidem minùs delinquant, non habent patientiam erga illos, sed statim puniunt, condemnant, & exterminare intendunt. Hanc ejusmodi acceptionem personarum prohibet S. Legislatoꝝ, & jubet eandem omnibus exhibendam esse patientiam, dum inquit: *Patens sit ad omnes*: hoc est, superior non debet esse patiens, tantùm supra aliquos v.g. modestos, compositos, & regulariter viventes, sed etiam super immodestos, discolos, & delinquentes contra regularem observantiam. Ratio est, quia ipse Christus Dominus, *hujus patientiæ præbuit & demonstravit exemplum*, ( ut docet S. Aug: de pœnitentia cap: 3.) quando ante passionem corporis sui, discipulum Judam, priusquam ostenderet traditorem, pertulit furem, & ante experimentum vinculorum, & crucis, & mortis, labiis ejus dolosis non negavit osculum pacis. Simile ejusdem patientiæ documentum reliquerunt nobis viri sancti, ante & post Christum viventes: Sic tolerat Moyses adversus Aaron multitudinem idolum exigentem, & fabricantem, & adorantem: tolerat Moyses adversus Deum tot millia murmurantia. Tolerat David Saullem persecutorem suum, sceleratis moribus caelestia deferentem. Tolerat Samuel nefandos filios Heli, tolerat Esaias in quos tam vera crimina jaculatur. Legant qui volunt, legant qui possunt eloquia caelestia, invenient omnes Sanctos Dei servos, & amicos, semper habuisse, quos in suo populo tolerarent, cum quibus tamen illius temporis Sacramenta communicantes, non solum non inquinaabantur, sed etiam laudabiliter sustinebant, studentes sicut ait Apostolus servare unitatem spiritûs, in vinculo pacis. S. Augustinus Tom: 2. Epist: 162. Non tantùm ergo bonis,

non

non tantum regulariter viventibus, sed etiam discolis, delinquentibus, & irregulariter viventibus exhibenda est patientia. Qui ergo superioris administras officium, esto patiens non tantum erga bonos, honestos, & proficientes, sed etiam erga malos, & discolos, & generaliter erga omnes: *Cum tolerantia vivendum est nobis inter malos, (inquit S. Augustinus) qui cum mali essemus, cum tolerantia vixerunt boni inter nos.*

## EXPOSITIO MEDITATIO<sup>ET</sup> LXXXII.

*Disciplinam libens habeat, metuendus imponat.*

CONSIDERA *imo.* Quod licet nomen disciplinæ multas habeat significationes, tamen hoc loco juxta communem expositorum sensum, significat opera pœnitentialia, & omnes austeritates vitæ regularis, ut sunt abstinentiæ, vigiliæ, mortificationes corporis & animæ, & alia his similia: unde quando dicit S. Legislator, ut Prælatus disciplinam libens habeat, significatur, ut omnis ille qui præest, etiam opera pœnitentiæ, nempe abstinentias, vigilias, mortificationes corporis, & alias vitæ regularis austeritates libenter subeat: Non tantum enim simplicibus religiosi, sed etiam supremis Prælati animæ salus obtinenda est, hæc autem sine operibus pœnitentiæ, & sine austeritate vitæ comprehendere non potest. Non ad solos religiosos simplices dictum est: *Carnem vestram domate jejuniis, & abstinentiâ escæ & potûs:* sed ad omnes indiscriminatim:

Ecc

non



non ad solos inferiores clericos directum est illud Regulæ mandatum: *Orationibus inflatè, horis & temporibus constitutis*: sed ad universos in Religione viventes; pariter & alia prædictæ Regulæ puncta, non tantum ipsis Presbyteris, vel neoprofessis, sed omnibus injuncta sunt, adeòq; & Prælati: consequenter etiam ipsi Prælati tenentur libenter subire omnem vitæ regularis austeritatem. Cæterum indolendum est, quod multi quamprimum ad aliquam prælaturam, vel superioratum ascendunt, statim decedunt à pristina austeritate vitæ. Antequàm essent Prælati, poterant simul cum aliis jejunare, abstinere, vigilare, dormitoria purgare, choro quotidie adesse, mensæ communi accumbere, alia munera etiam onerosa, etiam abjecta subire; postquam verò altius promoti sunt, facti sunt delicati, jam non tantum abstinentias voluntarias non exercent, sed etiam indicta jejunia frangunt, ad meridiem planè dormiunt, choro aut mensæ communi adesse erubescunt, exercitia humilitatis contra suam esse auctoritatem putant; in omnibus deniq; ita singularitatem & molliem quærunt, ut omnem vitæ austeritatem, & operum pœnitentialium frequentiam exuant & deserant.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & simul in aliquo regiminis existis gradu, converte oculos mentis ad te ipsum, si disciplinam libens habeas, hoc est: si vitæ regularis austeritatem amas, & ita conservas, sicut fortè conservasti, quando cæteris non præfuiisti. Respice Carolum, & Henricum, Romanorum Imperatores augustissimos, respice Ludovicum Galliarum Regem, respice Hedvigim Ducissam Poloniæ, qui omnes, licet in tam sublimi throno collocati fuerint, tamen etiam

cum

cum regalibus sceptris, continuam vitæ servârunt austeritatem. Veniant tibi in mentem Franciscus Salesius, Martinus Episcopus Turonensis, & alii innumeri SS. Præsules, qui licet ab inferiori vitæ suæ statu ad altioris gradum dignitatis Ecclesiasticæ evocati fuerint, tamen eandem vivendi austeritatem in Episcopatu reservârunt, quam ante Episcopatum exercere solebant. Tu verò non ad Episcopatum, sed longè ad inferiorem evehus es in Religione dignitatem, & plùs tibi præsumis concedere, quàm sibi concedere præsumpserint, multò magis digniores, doctiores, sanctiores, & nobiliores Antistites.

Considera 2do. Quare S. Legislatur mandat superiori, ut imponat disciplinam, seu aliquam austeritatem, vel pœnam metuendus? hoc est isto fine, ut metuatur ac timeatur, cùm imponere pœnam, ut metuamur, timeamur, minùs perfectum est: hoc enim sæpissimè fine, domini servis, tyranni mancipiis, principes subditis imponunt pœnas, ut tanquam domini & principes timeantur, à superioribus autem procul hic fastus abesse debet. Pensatâ tamen bene rei naturâ, etiam superior potest imponere disciplinam metuendus, seu hoc fine, ut metuatur: 1mo. Propter conservandam regendi auctoritatem, quæ valde difficilè conservari potest, ubi in subditis non adest metus, ac timor superioris. 2do. Propter magis augendam regularis obligationis, & præceptorum Dei observantiam.

Metus enim seu timor duplex est, servilis, & filialis: Timor servilis est, quò timetur pœna, ut docet S. Legislatur Hom: 8. in Plal: 118. *Timor namq; iste, quò non amatur justitia, sed timetur pœna, servilis est: quia, carnalis est,*

*Et ideo non crucifigit carnem, vivit enim peccandi voluntas, quæ tunc apparet in opere, quando separatur impunitas.* Timor filialis est, quò DEUS, aut superior in loco Dei existens timetur, ut ametur justitia. Quando ergo S. Legislatores injungit superiori, ut imponat disciplinam metuendus seu timendus, non hoc fine debet eam imponere metuendus, ut timeatur servili timore, sed hoc fine, ut timeatur filialiter, seu ut magis ametur justitia, ut magis ametur regularis observantia, & mandatorum Dei adimpletio.

Non omnis ergo timor est reprehensibilis, sed ut ait Divus Ambrosius in Psal; 120. *Est etiam infirmitas ad salutem, est etiam timor sanctorum, Timete Dominum omnes sancti ejus.* Et: *Beatus vir qui timeat Dominum: qua ratione beatus? quia in mandatis ejus cupit nimis.* Qui ergo vult esse beatus, timeat Deum, timeat suos superiores, non ideo quia timet pœnam, sed ideo quia cupit nimis, ut mandata Dei & superiorum observet. Licet igitur congruum sit aliquando, ut superior imponat disciplinam metuendus, metu seu timore servili, dum scilicet duræ cervicis ingenia aliter flecti non possunt: congruentissimum tamen est, ut imponat eandem metuendus timore filiali, hoc est: ut ament subditi justitiam, ut cupiant nimis mandata Dei observare. Hunc timorem commendat nobis scriptura dicens: *Initium sapientiæ timor Domini:* & S. Augustinus, pariter eundem commendat timorem, docetq; eum esse præparativum charitatis, dum in Epist: Joan: Tract: 9. cap: 4. inquit: *Timor quasi locum præparat charitati, cum autem cæperit charitas habitare, pellitur timor, qui ei præparavit locum: quantum enim illa crescit, ille decrescit; Et quantum illa fit interior, timor pellitur foras.* Major charitas,



*ritas, minor timor, minor charitas, major timor. Si autem nullus est timor, non est quâ intret charitas. Ostium ergo & porta charitatis erga Deum, quâ intrat in cor nostrum, est filialis timor Dei, & superiorum; qui timor si desit, deest & porta, per quam intret charitas. Proinde ne videamur portam claudere charitati erga Deum, timeamus Deum, & superiores filialiter timeamus, ut amemus justitiam, ut amemus observantiam regularem, & præceptorum Dei integram adimpletionem, timorem autem servilem procul à nobis excludamus; quia hic est communis servis & latronibus: Quid magnum est timere penam? hoc & nequissimus servus, & crudelissimus latro facit: inquit S. Legislator Tom. 9. in Evang. Joan: Tract. 43. Porro timor nequissimorum servorum, & crudelissimorum latronum, procul esse debet à viris religiosi Deo dicatis.*

Considera 3tio. Quanta mala sibi ipsis causent Prælati, & superiores illi, qui ad prælaturam, vel aliquod regimen evecti, disciplinam libenter non habent, sed penitus vitæ regularis austeritatem deserunt. Prædicti ergo superiores & Prælati causant sibi mala sequentia: 1mo vilipensionem, contemptum, & malam opinionem de se ipsis apud subditos, totus enim ferè honor, æstimatio, & reverentia, quæ superioribus tribuitur à subditis, fundatur in pietate superiorum, & vitæ regularis asperitate, idèò quando hoc fundamentum cadit, etiam cadit & illud, quod tali fundamento innititur, & in locum ipsius succedit vilipensio, contemptus, & mala opinio.

2do. Causant inobedientiam in subditis, seu sunt causa, ut sibi non obediant subditi; hi enim, præsertim minus perfectè disciplinati, tamdiu obediunt, quamdiu  
nihil

nihil devium vident in superiore, postquam autem ad-  
verterint, arripiunt occasionem resistendi, & exprobrant  
superiori, etiam illam imperfectionem, vel defectum, cu-  
jus notitiam habent.

3to. Prædicti Prælati & superiores, causant sibi ipsis  
delationem suorum defectuum, ad altius forum, tum ex  
eo, quod DEUS nolit pati eorum malitiam, tum ex eo,  
quia tales etiam superiores volunt, ut sibi ita obediantur,  
sicut obediri solet disciplinatis, quod dum non obtinent,  
inobedientes juxta statuta Ordinis cohibere conantur,  
subditi autem volentes tegere suam inobedientiam, vel  
aliud quodvis peccatum, recurrunt ad altiorem potesta-  
tem, illiusq; superioris minùs disciplinati omnes deferunt  
defectus, commissiones exportant, & alia hujusmodi at-  
tentant, sed etiam si tales recursus non fiant, ipsi plerum-  
que consiliarii, definitores, assistentes &c. debent deferre  
talium superiorum indisciplinatos mores, ne illorum ca-  
su quotidiana cadat, vel notabiliter minuatur regularis  
vitæ observantia.

4to. Prædicti superiores causant sibi ipsis depositio-  
nem ex prælatura, privationem vocis activæ & passivæ,  
inhabilitatem ad officia postmodum obtinenda: dum enim  
sufficienter illis probatum fuerit, quod vitæ regularis in-  
tegritatem non servaverint, sed ipsi etiam penitus viola-  
verint, & intermiserint, quid aliud ipsis evenire potest?  
nisi depositio, privatio, & inhabilitas ad similia postmo-  
dum tractanda?

5to. Prædicti superiores & Prælati causant sibi horren-  
dum judicium Dei, si enim DEUS illos viros religiosos  
strictè judicabit, qui voverunt, & non impleverunt: mul-

tò stri-

tò strictius judicabit illos, qui facti sunt duces voventium ad bonum, & interim relicta sua obligatione, facti sunt duces ad malum.

Qui ergo vocatus es ad prælaturam, vel ad aliud inferius regimen, propone tibi ante oculos hæc omnia detrimenta, ex non observata disciplina religiosa proveniente, & tibi perniciosissima: & primus cures, ut disciplinam religiosam serves, tunc illam omnes servabunt,

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O LXXXIII.

*Tamen à vobis plùs amari appetat, quàm timeri.*

**C**ONsidera *imo*. Quòd fundamenta necessaria ad bonum regimen, sunt duo: imum est amor subditorum erga superiorem, alterum est timor superioris: quia in omni regimine bene regendo, aut subditi alliciendi sunt ad bonum, & ad hoc multùm confert amor subditorum erga superiorem: quomodò enim persuasione illius allici poterunt, si eum odiò habebunt? aut sunt retrahendi à malo, & ad hoc multùm confert timor superioris, quomodò enim autoritate illius, vel mandatò retrahentur à malo, si eum non timebunt? Quando autem hæc duo adsunt in subditis, relativè ad superiorem, tunc etiamsi superior aliquod gravius injunxerit, amore ipsius omnia tolerabunt: si autem ex propria fragilitate, vel malitià aliquid prohibitum amplexi fuerint, facillimè timore superioris ab illa re prohibita retrahi poterunt. Caterùm quamvis hæc  
duo



duo sint principalia fundamenta cujuslibet regiminis bene regendi, tamen non eò modò sunt necessaria, sed unum magis, alterum minùs: *Et quamvis utrumq; sit necessarium, tamen à vobis plùs amari appetat, quàm timeri*, inquit S. Legislator. Doctrina hæc constat ex oraculo Christi Domini, qui pro primo & maximo mandato posuit dilectionem DEI, & proximi, non posuit autem timorem DEI, & proximi, adeòq; voluit plùs amari Deum, quàm timeri: & superiores in loco Christi & DEI existentes, non possunt hunc invertere ordinem, sed potiùs eundem sequi debent, adeòq; curare tenentur, ut plùs amentur, quàm timeantur: cùm per amorem plùs possint efficere in subditis, quàm per timorem.

Amor enim securum ad superiorem accessum conciliat, timor verò præsertim servilis ingressum retardat: amor libenter imò libentissimè mandata exequitur ne offendant, timor plerumq; renuit, aut occultè murmurat, vel si exequitur, hoc facit idèò, ne puniatur. Amor ubiq; superiorem etiam absentem veneratur, commemorat, laudat, & æstimat: timor præsentem nonnisi colit, laudes vel recordationes absentis minùs curat, & de pretio vel æstimatione illius promovenda minùs attendit. Amor honorem superioris ubiq; defendit, & licèt ab aliquo indifferenter taceatur, tamen eundem ex professo in medium attollit, promovet, & magnificat: timor negativè se habet ad ista omnia, hoc est, non detrahit quidem honori superioris, sed etiam eundem positivè non promovet. Amor nunquam contra superiorem convitia colligit vel exagitat, timor servilis seu timor pænæ à superiore infligendæ, plerumq; ad convitia refugit, ut pœna impunè abeat.

abeat. Amor nunquam deserit superiorem, nunquam contemnit, nunquam altiùs forum ab illò appellat, timor est facilis ad deserendum illum, quem timet, postquàm deserit, contemnit, postquàm contemnit, suum contemptum appellatione, tanquam palliò vult protegere. Amor beneficia etiam minutissima extollit, auget, & ampliat, timor autem servilis, vix tantum eis valorem tribuit, quantum ex se habebant. Amor pro motivo habet bonitatem objecti, timor iustitiam vindicativam, amor deniq; subditorum erga superiorem, ita eundem reddit securum, paccatum, & quietum, ut nihil adversi ab illis timere, vel suspicari valeat, timor autem in subditis existens, etiam ipsi superiori quandam inquietudinem adfert.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, & gregem tibi commissum regis, scias optimè, quòd duo habeas principia & fundamenta regiminis bene & prudenter ducendi, nempe amorem, & timorem: ceterum semper cures à tuis subditis plùs amari, quàm timeri, quia plùs valet unus gradus amoris veri erga te, quàm mille similes gradus timoris, expertus potest credere, cui aliquoties impositum est onus ceteros regere.

## EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO LXXXIV.

*Semper cogitans Deo se pro vobis redditurum rationem.*

CONsidera imò. Quantum sit onus superioris cujuslibet?  
Ecce non satis est, quòd debeat subditis doctrinam

Fff

spiri-

spiritualem, & reliqua omnia ad animam, ejusq; salutem necessaria providere, non satis est, quod victum & amicum debeat sufficienter præbere, rei familiaris totiusq; œconomix domesticæ curam habere, inquietos corripere, consolari pusillanimes, sustinere infirmos, patiens esse ad omnes, sed præter hæc & multa alia, hoc onus gravissimum habet sibi impositum, quod pro suis subditis in horrendo DEI judicio, rationem reddere teneatur, ut inquit S. Legislator: *Semper cogitans Deo se pro vobis redditurum rationem.* Torquet multos superiores malitiosa subditorum inobedientia, affligit continuata murmuratio, exacerbatur pertinacia, enervatur assidua cura circa temporalia illis providenda, diminuit sanitatem eorum quotidiana circa progressum sibi commissorum vigilantia, sed hæc angustix cum vita præsentis finiuntur: obligatio autem reddendi rationem pro subditis, post mortem reservatur, quam DEUS ita strictè exiget pro subditorum peccatis, sicut & pro eorundem superiorum defectibus.

Peccata enim duplicia sunt in universum, alia propria, alia aliena: peccata propria sunt, quæ propria peccantis voluntate committuntur. Peccata aliena sunt, quæ aliena voluntate committuntur, imputantur tamen alteri, vel ex eo, quia illa debuit impedire, & non impedivit, sed dissimulavit, vel ex eo, quia occasiones peccandi, neglexit subtrahere. Idèd si superiores non impediunt, vel non subtrahant occasiones peccandi, non tantum pro suis, sed etiam alienis, hoc est subditorum peccatis, strictam rationem reddere debent. Si igitur magnum est opus & grandis horror, reddere rationem pro suis peccatis, tanto majus est onus reddere pro suis, & alienis. Qui ad

regen-



regendum assumitur, paratus esse debet non ad quietem, sed ad continuas de subditis vigilias, non ad otium, sed ad laborem, non ad eminentiam, sed ad ministrandum aliis, non ad lætitiā, sed ad continuā afflictionem, non ad respīrium, sed ad jugum quotidianæ sollicitudinis, non ad absolutionem, sed ad subeundā obligationem reddendæ rationis, tam pro suis, quā pro aliorum peccatis.

Videtur quidem in omni regimine resplendere quædam honoris eminentia, videtur apparere quoddam respīrium à laboribus, videtur præseferri libertas à choro, à vigiliis pro matutino, dispensatio ab oneribus communibus, videtur relucere quædam major inter homines æstimatio, dignitas, & prælatio, sed quando devenitur ad rem ipsam regendi, longè majora occurrunt negotia, difficiliores eveniunt labores, frequentiores occurrunt vigilie, intensiores angustie mentis, fortiores afflictiones spiritûs: dum hi non obediunt, alii pertinaciter hærent in malo, illi ebrietati indulgent, hi murmurant, cæteri contendunt, aliqui contra auctoritatem insurgunt, nec horum finis, sed tandem post has spiritûs angustias, post afflictiones continuas mentis, restat maximum & inevitabile onus, scilicet obligatio reddendi rationem, tam pro suis, quā pro alienis imperfectionibus. Hæc omnia intra te diligenter compone, composita revolve diligenti animo, & nunquam ambies præesse, recordando præsertim illius, quod dicit Chrysostomus, dialog: lib: 3. *Quicumq; desideravit primatum in terra, inveniet confusionem in calo. Et inter servos Christi non computabitur, qui de primatu travavit, nec unusquisq; eorum festinet, quò aliis major videatur, sed quomodo omnibûs inferior appareat, quoniam, non qui major fuerit.*

*Prælatus reddet rationem Deo pro subditis.*  
*fuerit in honore, ille justior fuerit, ille est major. Conversatio*  
*ergo melior est desideranda, non dignior gradus.*

Confidera 2do. Cuinam reddere debeat rationem superior pro peccatis suorum subditorum? Certum quidem est, quod si fuerit superior subalternus, debeat reddere rationem ei, à quo immediatè dependet, v.g. si est Præpositus particularis, debet reddere rationem Provinciali, ipse autem Provincialis Commissario, vel Generali: cæterum non hic finis est hujus calculationis, adhuc in altiori foro, altiori Judici reddenda est, nempe ipsi DEO, supremo omnium creaturarum Judici. Unde S. Legislator non dixit: *Semper cogitans Generali se pro vobis redditurum rationem*: ut ostendat, quod redditio rationis pro peccatis subditorum, non terminetur absolutè apud Judices, & superiores creatos, sed extenditur & protrahitur ad universalem, Generalem, & altissimum cujuslibet creaturæ Judicem & Superiorem illimitatum, ac à nemine altero dependentem.

Parùm est coram Provinciali vel Commissario reddere officii nostri rationem, parùm est coram Generali vel alio quocunq; Judice creato exponere nostri regiminis calculationem, hos enim omnes possumus aliquando captare submissione, possumus convincere rationibûs, eludere subtilitatibûs, decipere effugâs jurâs, seducere quadam autoritate officii, & quasi colore manutenendi honorem superioris, sed quando causa deveniet ad supremum illud Tribunal, hæc omnia nihil valebunt, ibi enim inquit S. Augustinus Epist: 263. *Transit honor hujus sæculi, transit & ambitio. In futuro Christi judicio, nec absidæ gradatæ, nec cathedræ velatæ, nec sanctimoniarum occurrentium*

atq;

*Subditi debent misereri sui Prælati, eiq; obedire. 417*  
*atq; cantantium greges, adhibebuntur ad defensionem, ubi cape-*  
*rit accusare conscientia, & conscientiarum arbiter judicare. Quæ*  
*hic honorant, ibi onerant, quæ hic relevant, ibi gravant. Ista,*  
*quæ pro tempore honori nostro exhibentur, defendent fortè bonam*  
*conscientiam, defendere autem non poterunt malam.*

## EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXXV.

*Unde vos magis obediendo, non solum vestri, sed etiam*  
*ipsius miseremini, quia inter vos, quantò in loco su-*  
*periori, tantò in periculo majore versatur.*

CONSIDERA imo. Multa sunt, quibûs debent misereri  
viri religiosi, illi enim debent misereri afflictis, & sub-  
ministrare consolationem egenis, & providere illis neces-  
saria ad vitam sustinendam, debent misereri oppressis,  
& præbere illis liberationem; debent misereri infirmis,  
& curare illorum salutem; debent misereri captivis, &  
vindicare illos à servitute. Sed specialia miserationis o-  
pera virorum religiosorum sunt duo: *1um*, misereri si-  
bi ipsis, *2dum* misereri suis Prælati & Superioribus, &  
hæc duo miserationis opera expressè injungit S. Legisla-  
tor sui instituti professoribus, dum inquit: *Unde vos non*  
*solum vestri, sed etiam ipsius miseremini.* Porro misereri sibi,  
nihil aliud est, nisi animam suam conservare illasam,  
eamq; non occidere per violationem Regulæ, statutorum,  
& omnium universaliter præceptorum DEI. Quoties e-

nim



nim peccamus, statuta, Regulam, in his, quæ cadunt sub vota, & præcepta DEI violamus, toties animam occidimus, inferni ream efficimus, & beatitudine cælesti privamus. Dum autem ab his abstinemus, eò ipsò miseremur animæ nostræ, conservando eam à morte æterna, & infelicitate maledicta.

Misereri superioribus, nihil aliud est, nisi ipsis submissè obedire, quod injungunt libenter facere, præcepta DEI, Regulam, & statuta implere, eisdem pertinaciâ, contentionibûs, vel murmurationibûs non affligere. Quoties igitur refractarii sumus voluntati superiorum, quoties non obedimus, quoties cum illis contendimus, de rectitudine mandatorum disputamus, vel malitiosè illos exacerbamus, toties non miseremur superioribus nostris, sed crudeles efficimur in ipsos: crudelitas enim est, eum malitiosè affligere, exacerbare, & contristari, qui vitam animæ nostræ & corporis sustentat, qui nos spiritualiter & temporaliter nutrit, & tandem debet reddere rationem, si nos non ita, qualiter pertinebat, nutrit.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris prosteris, *1mo* miserere tibi ipsi, & animæ tuæ, non occidendo eam tua ipsius malitiosa voluntate: miserere conscientiæ tuæ, non agendo unquam contra dictamen ipsius. Miserere *2do* superioribus tuis, submissè illis obediendo, præcepta DEI servando, Regulam implendo, statuta Ordinis intemperatè servando, afflictionem spiritûs eisdem non causando: quorum, si ita misereberis, etiam tui miserebitur DEUS in illo instanti, quò tu ipse indigebis maximè misericordiâ ejus.

EXPO-

# EXPOSITIO ET MEDITATIO LXXXVI.

*Donet Dominus, ut observetis hæc omnia, tanquam spiritualis pulchritudinis amatores, & bono Christi odore, de bona conversatione fragrantés, non sicut servi sub lege, sed sicut liberi sub gratia constituti.*

**C**ONsidera *imo*. Quòd observatio præceptorum DEI, consequenter & Regulæ, duplex cogitari possit. Prima est naturalis, quam creatura potest ponere solis viribus naturæ, cum solo concursu generali DEI. Altera observatio præceptorum DEI & Regulæ est supernaturalis, quam creatura non potest ponere solis viribus naturæ, cum solo concursu generali DEI, sed ad hoc indiget speciali gratiâ DEI, elevante illam ad actum supernaturalem. Naturalem observationem aliquorum præceptorum DEI, exercent etiam infideles, & hæretici, quia & illi habent multa opera bona naturalia, quia verò fidem veram non habent, idèò etiam gratiâ speciali sunt destituti. Observationem supernaturalem præceptorum DEI, exercent fideles Catholici, qui, sicut veram fidem habent, ita etiam gratiæ DEI specialis & supernaturalis capaces sunt, illaq; fidelibus à DEO infunditur, si illam per peccata sua non impediunt.

Quando ergo S. Augustinus inquit: *Donet Dominus, ut observetis hæc omnia*: inculcat nobis observationem Regulæ, non naturalem, sed supernaturalem, dependentem à gra-

à gratia DEI, quod significant illa verba: *non sicut servi sub lege, sed sicut liberi sub gratia constituti.* Ex quibus verbis colligitur, quòd observatio præceptorum & Regulæ, dependeat à donatione DEI, & à speciali gratia Ipsius. Licet autem nemo scit, utrum sit amore vel odio dignus? tamen certum est illud axioma Theologicum: *Facienti quod in se est, DEUS non denegat gratiam.* Dum ergo facimus quod in nobis est, speramus quòd nobis DEUS non denegat gratiam, & in hac spe & fide operari, & Regulam observare tenemur, in eaq; proficere.

Sive ergo observamus unum vel omnia præcepta Regulæ, non possumus nobis totum tribuere, vel adscribere, sed principaliter DEO, nobis autem aliquid cum gratia DEI, exemplò S. Pauli dicentis: *Non ego, sed gratia DEI mecum.* In eundem sensum loquitur S. Augustinus Tom: 2. Epist: 89. *Illud quod dicunt sufficere homini, liberum arbitrium ad dominica præcepta implenda, etiamsi DEI gratia, & Spiritus S. donò, ad opera bona non adjuvetur, omnino anathematizandum est, & omnibus execrationibus detestandum.* Ad extremum concludo autoritate S. Concilii Tridentini sess: 6. cap: 6. dicentis: *Ab sit, ut Christianus homo in se ipso vel confidat, vel gloriatur, & non in Domino: cujus est tanta gratia omnes beatificans, ut eorum velit esse merita, quæ sunt illius dona.* Videas ergo qualiter te in observatione præceptorum DEI, & Regulæ geras? & gratiam DEI petas, ut cum ea vivas, proficias, & totam tuam obligationem exequaris, & adimpleas.

Confidera 2do. Illa verba S. Augustini: *tanquam spiritualis pulchritudinis amatores.* Ad hoc intelligendum, sciendum est, quòd pulchritudo duplex sit, una spiritualis,

alte-



altera corporalis. Pulchritudo corporalis est illa, quæ  
provenit à forma corporis, & quam amatores mundi se-  
ctantur. Pulchritudo spiritualis est, primò illa innocen-  
tia, quam anima acquirit in Baptismo, eamq; conservat.  
2do, est illa puritas animæ, & conscientia, quæ acquiri-  
tur per sacramentum pænitentia. 3tio, sunt virtutes mora-  
les, & bona opera, quæ anima constanter & perseveran-  
ter exercet, post peractam pænitentiam. 4to, est gratia san-  
ctificans, de qua Tridentin: sess: 6. cap. 7. inquit: *Uni-  
ca formalis causa justificationis, est justitia Dei, non quâ Ipse  
justus est, sed quâ nos justos facit: quâ videlicet ab eo renova-  
mur spiritu mentis nostræ, ut non modo reputemur, sed verè ju-  
sti nominemur, & simus, justitiam in nobis recipientes.* 5to. Sunt  
habitus infusi seu virtutes Theologicæ, à DEO nobis in-  
fusæ: quales sunt fides, spes, & charitas. 6to. Sunt gra-  
tiæ speciales supernaturales, prævenientes & concomitantes.

Breviùs loquendo, pulchritudo spiritualis animæ,  
consistit in omnibus ornamentis, donis cælestibus, & in  
exercitiis spiritualibus, seu in omni justitia, de qua Psal:  
44. dicit Propheta: *Dilexisti justitiam, & odisti iniquitatem:  
propterea unxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ, præ consorti-  
bus suis.* Et S. Augustinus in Psal. 64. inquit: *Quædam  
est pulchritudo justitiæ, quam videmus oculis cordis, & amamus,  
& exardescimus: quàm multum dilexerant homines, in ipsis Mar-  
tyribus, cum eorum membra bestia laniarent. Nonne cum san-  
guis fadaret omnia cum morsibus belluinis, viscera scinderentur,  
non habebant oculi, nisi quod horrerent? quid ibi erat, quod a-  
maretur? nisi quia erat, in illa servitute dilaniatorum mem-  
brorum, integra pulchritudo justitiæ.*

Dum ergo S. Augustinus inquit: *tanquam spiritualis*

Ggg

*pulchri-*

*pulchritudinis amatores*: per hæc verba inculcat nobis, quòd debeamus amare, & exercere pulchritudinem spiritualem, à pulchritudine autem corporali remotissimi esse curemus. Et ratio est, quia vir religiosus debet differre ab amatoribus mundi: amatores ergo mundi quærunt pulchritudinem corporalem: viri religiosi debent quærere pulchritudinem spiritualem. Tu hîc expende, qualem cures pulchritudinem?

Confidera 3tio. Illa verba S. Augustini: *Et bono Christi odore, de bona conversatione fragrantés*; per quæ verba inculcat S. Augustinus, ut bonæ conversationi adhæreamus, immoremur, eamq; exerceamus, malam autem ut caveamus. Ratio est, quia bona conversatio efficit hominem bonum, mala autem efficit hominem malum, ut constat ex Psal. 17. *Cum sancto sanctus eris: cum viro innocente innocens eris. Et cum electo electus eris: & cum perverso perverteris.* Unde idem Prophetæ Psal. 128. orat Deum, ut eum ab iniquo homine eripiat: *Judica me Deus, & discerne causam meam, de gente non sancta, ab homine iniquo & doloso erue me.* Et Psal. 139. *Eripe me Domine ab homine malo, à viro iniquo eripe me.* Et rationem suæ petitionis dat Prophetæ in sequentibus immediatè versibus: *Qui cogitaverunt iniquitates in corde, tota die constituebant prælia. Acuerunt linguas suas sicut serpentis: venenum aspidum sub labiis eorum. Custodi me Domine de manu peccatoris: & ab hominibus iniquis eripe me. Qui cogitaverunt supplantare gressus meos: absconderunt superbi laqueum mihi. Et funes extenderunt in laqueum: juxta iter scandalum posuerunt mihi.* Ex quibus verbis Psalmistæ manifestè patent esse & nos malæ conversationis cum iniquis: nempe, quòd contra nos cogi-

cogitent iniquitates in corde suo, & quòd tota die constituent contra nos praelia, quòd acuant contra nos linguas, tanquam serpentes, quòd conservent venenum sub labiis suis, quòd supplantent gressus nostros, & laqueos nobis objiciant, & tandem scandala pariant.

Sicut modicum fermentum totam massam corrumpit, ita etiam modica conversatio cum iniquis, totum hominem destruit, & in suam naturam, mores, & nequitiam traducit. Conversatio mala cum inobedientibus, facit nos inobedientes, cum rebellibus, facit nos rebelles, cum bibonibus, facit nos bibones, cum impudicis, facit nos impudicos, cum diffamatoribus superiorum, vel aliorum quorumcunq; facit nos diffamatores, cum violatoribus silentii, facit nos ejusdem silentii violatores, cum ablentibus ab Horis Canonicis, facit nos ab iisdem Horis absentes, cum seditiosis, seditiosos, cum murmurantibus, murmurantes, cum tepidis, tepidos, cum imperfectis, imperfectos, cum discolis, discolos, cum stultis, stultos, cum notatis, notatos, & sic de aliis intelligendum est.

E contra bona conversatio cum bonis, efficit nos bonos, cum iustis, justos, cum obedientibus, obedientes, cum sobriis, sobrios, cum pudicis, pudicos, cum pauperibus, pauperes, cum contemptoribus mundi, facit nos contemptores ejusdem mundi, cum cultoribus superiorum, facit nos cultores eorundem, cum observatoribus silentii, facit nos observatores silentii, cum perfectis, facit nos perfectos, & sic de reliquis dicendum est. Confirmat hoc ipsum S. Isidorus libr: 2. foli: dicens: *Santa conversatio confundit inimicum, aedificat proximum, glorificat Deum.* Præterea Seneca Epist: 94. inquit: *Nulla res magis animis*



*honestâ inducit, dubiosq; & in pravum inclinabiles revocat ad rectum, quàm virorum bonorum conversatio; paulatim enim descendit in pectora, & vim præceptorum obtinet, frequenter audiri, adspici frequenter. Occursus ipse sapientium juvat: & est aliquid, quod ex magno viro, vel tacente proficias. Cum talibus ergo tibi est conversandum, ex quibus potes adificari, & induci per eos ad Deum glorificandum, vel ex quorum etiam tacentium confortio proficere valeas.*

Considera 4to. Sicut conversatio cum viris iniquis, est periculosa, ita eadem conversatio cum mulieribus, est periculosissima, perniciosissima, & maximè noxia: præsertim, si fiat sine licentia superioris, & sine ulla necessitate, & sine cura vel zelo salutis animarum, sed propter solam vanitatem, accomodationem eisdem mulieribus, vel propter solam notitiam, familiaritatem, confidentiam contrahendam, vel distractionem inutilem capiendam.

Ratio 1ma est. Conversatio cum mulieribus est periculosa, prohibita etiam personis sæcularibus, propter multas & legalissimas causas: proinde viris religiosis est magis periculosa, & prohibita, qui obstringuntur votò castitatis, & obligantur, ut nihil etiam minimum, admittant contrarium suæ castitati.

Ratio 2da. Quia conversatio cum mulieribus, est semper subiecta suspicioni & malæ opinioni hominum: etiamsi enim aliquis conversetur cum mulieribus honestissimè, tamen homines eam conversationem videntes, statim malis suspicionibus agitantur, de taliter conversantibus.

Ratio 3tia est. Quia viri religiosi facti sunt spectaculum mundo, angelis, & hominibus: cum ergo tantos, & tot

& tot spectatores habeant, debent esse cautissimi, ne quid indignum tantis spectatoribus admittant. Cum autem audacter, procaciter, dissolutè cum mulieribus conversantur, faciunt id, quod est indignum, & inconveniens eorum vocationi & professioni.

Ratio 4ta. Quia multi viri etiam perfecti, & in castitate probatissimi, ex incauta conversatione cum mulieribus, prolapsi sunt in gravissima peccata, ut constat ex tot historiis, & ex Ecclesiastici cap: 9. v. 8. *Propter speciem mulieris, multi perierunt, & ex hoc concupiscentia quasi ignis exardescit.* Et ex S. Augustino dicente: *Experto crede, coram DEO non mentior: Cedros Libani; Duces gregum, sub hac peste concidisse reperi, de quorum casu, non magis suspicabar, quam Hieronymi, vel Ambrosii.*

Ratio 5ta. Sicut impossibile est ignem tangere, & non aduri, sic planè impossibile est cum muliere audacter conversari, & tamen non inquinari. Constat id Proverb: 6. v. 27. *Numquid potest homo abscondere ignem in sinu suo, ut vestimenta ejus non ardeant? aut ambulare super prunas, ut non comburantur plantæ ejus? sic qui ingreditur ad mulierem proximi sui, non erit mundus, cum tetigerit eam.*

Ratio 6ta. Quamvis faminas transeunter, obiter, & casualiter videre non sit prohibitum, ut patet ex Regula ubi dicitur: *Neq; enim quando proceditis, faminas videre prohibemini:* tamen multi sancti & perfecti viri ita faminas cavebant, ut illas nunquam viderent, imo neq; in vultu noscerent: consequenter fugiebant diligentissimè conversationem earundem.

His consideratis, propono tibi pro principali exemplo S. Augustinum, qui conversationem mulierum ita fugie-

fugiebat, ut etiam mulieres consanguineas intra domum suam non admitteret, ut testatur de illo B. Possidonius, in vita ipsius cap. 25. *Feminarum intra domum ejus, nulla unquam conversata est, nulla mansit, nec quidem germana soror, quæ vidua DEO serviens, multo tempore, usq; in diem obitus sui, præposita ancillarum Dei vixit. Sed neq; Patru sui filia, & fratris sui filia, quæ pariter DEO serviebant, quas personas sanctorum Episcoporum Concilia in exceptis posuerunt. Dicebat verò, quia etsi de sorore & neptibus secum commorantibus, nulla nasci possit mala suspicio; tamen quoniam illæ personæ, sine aliis necessariis, secumq; manentibus feminis, esse non possent, & quedam ad eas etiam aliæ à foris intrarent, de iis posse offendiculum, aut scandalum infirmioribus nasci. Et infra idem Possidonius cap: 27. testatur: In visitationibus verò modum tenebat ab Apostolo definitum, ut nonnisi pupillos & viduas in tribulationibus constitutas visitaret. Et si fortè ab ægrotantibus ob hoc peteretur, ut pro eis in præsentem Deum rogaret, eisq; manus imponeret, sine mora pergebat. Feminarum autem in monasteria, nonnisi urgentibus necessitatibus visitabat. Hoc ergo exemplum S. Augustini in fugiendis conversationibus mulierum sequaris, & nunquam in conversatione cum illis peccabis.*

S. Augustinus ad domum & cellam suam, nullam admisit mulierem etiam sororem, aliasq; consanguineas: proinde & tu sive in monasterio, sive extra monasterium exiitis, nullam mulierem etiam sororem, aliasq; consanguineas admittas. S. Augustinus idè etiam consanguineas, ad suam domum, cellam non admisit, quia timebat ne ex illis fieret offendiculum vel scandalum: proinde & tu, ne præbeas scandalum, exclude omnem mulierem à tua domo, & cella. Et ad hoc obligant te constitutio-

tutio  
quod  
oblig

In q  
appre

Q  
tamen  
sunt,  
regul  
ribus  
quam  
comm  
tione  
lò fil

mine  
mulie  
pand  
untur  
tur,  
dign



tutiones Ordinis, à S. Sede approbatæ, quæ obloquuntur, quòd non tantùm in monasterio, sed etiam in beneficio obligatus sis ad clausuram.

## A P P E N D I X

*In qua referuntur Constitutiones Ordinis, à S. Sede Apostolica approbatæ, contra ingressum, & conversationem cum mulieribus.*

### CONSTITUTIO I.

à Sixto V. Pontifice Maximo approbata.

**Q**uamvis in literis Pontificum Pii Quinti, & Gregorii XIII. nulla esse videatur obscuritas, quæ explicatione indigeat, tamen ne ex fratrum memoria effluant, quæ ab iis constituta sunt, nòrint, non solum ad conventuum claustra, sed ad omnium regularium cujuscunq; instituti, ordinis domos, & loca, mulieribus ingressum præcludi; pænæ, quas subeunt ii, qui contra quam ab illis sancitum fuit, hujusmodi loca adeunt, sunt excommunicationes decretæ, ipso facto incurrendæ: cujus absolutionem Sanctissimus Romanus Pontifex, exceptâ mortis articulo sibi reservat.

Caveant quoque superiores nostræ Religionis, quocunq; nomine vocentur, ne in monasteria, domos, & loca sua, aliquam mulierem ingredi faciant, vel permittant, quia eadem prorsus pænæ, quas ingredientibus launt, ipsis ex Pontificiis literis statuuntur; præter eas, dignitatibus, beneficiis, & officiis privantur, & ad illa, & alia, in posterum obtinenda inhabiles, indigniq; redantur. Libr. 3. constitutione 2da, cap. 2.

CON-

## CONSTITUTIO II.

Ab Urbano VIII. Pontifice Maximo approbata.

**C**æterum, cum & variis Summorum Pontificum Decretis, sub gravissimis Ecclesiasticis censuris prohibitum, & ipsis Ordinis nostri statutis, quàm diligentissimè cautum sit, ne ullus ad omnium regularium cujuscunq; instituti Ordinisq; domos, & loca, mulieribus aditus pateat; Nos verò ejusmodi pleraq; habemus beneficia, quæ ad rem economicam cum fructu administrandam, ministeriò mulierum saltim ætatis provectioris indigeant, idq; in constit: a libr: 3. cap: Generali 2. concedatur; talis moderatio hac in parte videtur adhibenda, ut nimirum beneficiati nostri, ad evitandam cum mulieribus conversationem, præter commune hypocæstum, separatas aliquas habeant mansuunculas, ad quas nulli omnino femine, (sive illa domestica, sive externa fuerit) accessus pateat. Cæterum constit: 2. lib. 3. cap. gen. 2. de habitatione religiosorum, in omnibus punctis satis fieri volumus.

Constitutio 3<sup>ta</sup> Lubieniana habetur in Capitulo Generali 2<sup>do</sup> cap. 5. puncto 2<sup>do</sup> ad finem fol. 28. Constitutio 4<sup>ta</sup> Lubieniana habetur puncto 3<sup>to</sup>, fol. 30, quam utramq; brevitatis studiò omitto. Porro Constitutio 4<sup>ta</sup> intelligenda, juxta limitationem, in constitutione hîc adducta propositam.

Considera 5<sup>to</sup>. Illa verba S. Augustini: *Non tanquam servi sub lege, sed tanquam liberi sub gratia constituti*: per quæ verba docet nos S. Augustinus, quòd debeamus observare præcepta Regulæ, non praxi servorum, sed filiorum liberorum, sub gratia constitutorum. Porro servi præcepta dominorum suorum non aliter observant, nisi quia sperant præmium aliquod temporale, vel aliquem respec-

tum

*Viri relig: non tãquã servi, sed tãquã liberi servant Reg: 429*  
Etum in hac tantum vita se obtenturos. Deinde non ob-  
servant præcepta dominorum suorum, ideò, quia domini  
boni, sancti, & pii sunt, sed ideò, quia ipsis solvunt, aut  
soluturi sunt justitialiter, rarò aut nunquam ex alacrita-  
te animi, ex promptitudine pura, eisdem inserviunt, sed  
primarius finis illorum est, præmium contractum. Quod  
si ipsis domini præmium contractum non exhibeant, ubiq;  
illos diffamant, ubiq; illis detrahunt, ubiq; illos odiò pro-  
sequuntur, necem aliquando etiam intentant, vel saltim  
ipsi sibi per vim præmium extorquent, & repetunt. Tan-  
dem, si illis hæc media non eveniunt, quærunt alios no-  
cendi modos, & quoscunq; prævident in locum suum  
successuros, omnino illis dissuadent, ne se ad obsequia  
obligent, ordinem rerum, aulam, & totam domum præ-  
fati domini sui quantum possunt vituperant, se ipsos pro  
documento veritatis ostendunt, asserendo, quòd illis non  
sit ad æqualitatem solum.

Tali ergo mòdò passim servis propriò & usitatò, non  
debent sibi procedere viri religiosi, hoc est in observan-  
da Regula, vel observandis mandatis superiorum, non de-  
bent expectare ullum præmium temporale, compensatio-  
nem, & mercedem, tanquam ex contractu debitam, sed  
quidquid agunt, quidquid adimplent, quidquid exequun-  
tur, debent omnia agere tanquam filii Religionis liberi:  
debent omnia operari in charitate, & propter solum Deum,  
juxta illud Pauli: *Omnia vestra in charitate fiant.* Et jux-  
ta doctrinam ejusdem Apostoli dicentis: *Non enim ac-  
cepistis spiritum servitutis iterum in timore, sed accepistis spi-  
ritum adoptionis filiorum, in quo clamamus Abba, (Pater.) Ipse  
enim Spiritus testimonium reddit spiritui nostro, quod sumus*

Hhb

fili



430 *Viri religiosi tanquam liberi servant Regulam.*  
*fili Dei, si autem filii, & hæredes, cohæredes autem Christi.*  
ad Rom: cap: 8. Non est verus religiosus, sed verus  
servus, qui pro qualibet re, aut obsequio, mercedem  
exigit à superiore: quam si superior deneget, ille sub-  
trahit manum à labore. Præmium virorum religiosorum  
non est hic in terra, sed in cælo, non est ulla merces  
temporalis, aut terrena, sed æterna beatitudo. Ad hanc  
debent omnes aspirare, & intuitu illius servare Regulam,  
& omnes nutus etiam minimos superiorum. Qui servat  
Regulam, & omnia mandata superiorum adimplet eo fi-  
ne, ut aliquam prælaturam, vel beneficium capiat, est  
miserrima, abjectissima, & servilis ejus intentio: qui au-  
tem omnia agit propter Deum in charitate perfecta, in  
libertate spiritus, & promptitudine velocissima, hic su-  
premum gradum coram Deo ascendit, & licet non cu-  
ret prælaturas, officia, & beneficia, hæc ipsi ultro confe-  
runtur, quamvis illa nunquam quæsierit, & plerumq;  
petitur ab omnibus, ut illa acceptet. Unde quilibet ta-  
lis potest dicere cum Salomone Rege; *Propter hoc optavi,*  
*& datus est mihi sensus: & invocavi, & venit in me spiritus*  
*sapientiæ: & præposui illam regnis, & sedibus, & divitias ni-*  
*hil esse duxi in comparatione illius. Ec. Ec. Venerunt autem*  
*mihi omnia bona pariter cum illa, & innumerabilis honestas,*  
*per manus illius, & latatus sum in omnibus: quoniam antece-*  
*debat me ista sapientia, & ignorabam, quoniam horum omnium*  
*mater est.* Saplen: cap. 7. v. 7. & 11.

# EXPOSITIO

ET

## MEDITATIO LXXXVII.

*Ut autem vos in libello hoc, tanquam in speculo, possitis inspicere, ne per oblivionem aliquid negligatis, semel in septimana vobis legatur.*

CONSIDERA *imo.* Quod licet multæ sint occasiones & causæ, propter quas intermittitur observatio præceptorum, & constitutionum Ordinis, tamen specialiter occasio, & causa violationis, vel omissionis horum omnium est, quando hæc præcepta Regulæ, & statuta Ordinis non leguntur viris religiosis, pro assignata temporum circumstantia. Unde summi Pontifices Clemens VIII, Urbanus VIII. &c: videntes, quod hæc intermissio lectionis statutorum, sit præcipua causa & occasio violandorum, aut negligendorum eorundem statutorum, quando formârunt constitutiones ad reformationem regularium spectantes, simul obligârunt superiores Ordinum, sub pœna privationis officiorum, & sub privatione vocis activæ, & passivæ, ut curent dictas constitutiones Pontificias, quotannis legi, statutis à se temporibus. Eandem causam & occasionem esse plurimorum malorum advertit S. Legislatores noster, idè postquam dederit sui instituti cultoribus Regulam, statim simul mandat, ut eadem Regula quâlibet septimanâ semel legatur: certè non alio fine & motivô, nisi, ut per lectionem ejusdem, subtrahatur occasio violandæ Regulæ, vel omittendorum illorum, quæ in ea præscribun-

tur: sicut enim, quando terra per aliquod tempus suavis  
bûs cælorum pluviis non aspergitur, sensim exsiccatur,  
indurescit, & fit sterilis, ac penitus inutilis, ita, quando  
mens viri religiosi frequenti commemoratione Regulæ non  
excitatur, sensim tepescit, friget, obdurescit, & in via  
spirituali deficit, & tandem, ita fit sterilis, ut Regulæ obli-  
vileatur, & vivat modò sæcularibus solitò.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, cures  
eandem saltem semel in hebdomada legere, ut sic illius  
pia commemoratione, aut relectione, exciteris ad illius ob-  
servantiam. Experienciâ enim quotidianâ compertum  
habemus, quòd, dum aliquid nos concernens relegimus,  
sensim in conscientia tangimur, ut illud observemus. Le-  
gas itaq; saltem semel in septimana, sed quotidie obser-  
ves: legere enim Regulam semel in septimana sufficit,  
sed non sufficit semel in septimana observare: si enim  
hodie observes, & cras violare audeas, quid tibi prodest  
ejusmodi tam brevis observatio? sicut, nihil tibi prodes-  
set, si te aliquis regaliter hodie vestiret, & cras de inte-  
gro spoliaret, & denudatum risui, vel opprobrio homi-  
num exponeret. Lege ergo semel in ore, & quotidie ob-  
serva in opere.

Considera 2do. Quòd licèt S. Legislator poterat Re-  
gulam à se scriptam, multis aliis appellare nominibus,  
tamen omisîs hîs, nominavit eam *Speculum* quoddam re-  
ligiosorum, dum inquit: *Ut autem vos in libello hoc, tan-  
quam in speculo, possitis inspicere.* Cujus ratio est, quia omne  
speculum talis est naturæ, ut, etiamsi aliquis nolit seipsum  
videre, aut agnoscere qualis sit, tamen, si illud etiam o-  
biter inspiciat, vel eidem occurrat, statim apparet, qualis  
sit,



fit, an rectus, an gibbosus, an pulcher, an deformis, an  
latus, an tristis, an magnus, an parvus, an stans, an ja-  
cens: verbo loquendo, si quid etiam occultè agat, pro-  
ditur à speculo. Porro Regula à S. Augustino scripta:  
talis est naturæ, ut, etiamsi aliquis nolit cognoscere se-  
ipsum, etiamsi nolit videre suas perfectiones, vel imper-  
fectiones, tamen, si illam vel occasionaliter introspiciat:  
vel etiam nolenti opponatur, illico apparet qualis & quan-  
tus sit, statim eminet, an habeat charitatem Dei & pro-  
ximi? an habitet unanimis in domo? an sint illi omnia  
cum cæteris communia? an erigat cervicem ex pla-  
cietate fratrum? an instet orationibus? an carnem do-  
met jejuniis & abstinentiâ escæ? an obediat Præposito tan-  
quam Patri? verbo loquendo, videbit omnia, in quibus  
profecit, & quæ illi desunt. Accedit & hoc, quòd viri,  
etiam religiosi, bene compositi, ne arguantur de aliqua  
indecentia, vel disordinatione vestitus, multoties in die  
recurrunt ad speculum: si regulariter capiti incumbunt  
crines, si rectè collare adhæret collo, si deniq; non est  
aliqua macula in genis, oculis, vel alia parte corporis.  
S. ergo Legislator, licèt semel in septimana expressè man-  
daverit lectionem, & introspectionem Regulæ, tamen cùm  
eam speculum vocavit, implicite quodammodo voluit,  
aut velle intelligendus est, ut viri religiosi ita frequenter  
introspicerent hoc spirituale speculum animæ, & vitæ suæ,  
sicut introspicere solent materiale speculum corporis. Si-  
cut enim disordinatio vestium, capillorum, maculæ ge-  
narum, vel oculorum, dedecet honestatem religiosam,  
ita multò magis dedecet disordinatio morum, perturba-  
tio actionum regularium, omissio solitorum officiorum,  
& ne-

& neglecta observatio exercitiorum à Regula præscriptorum, consequenter, si tam frequenter introspiciunt materiale speculum corporis, ne deformes appareant in corpore, multò frequentius debent introspicere spirituale speculum animæ, ne deformes coram Deo appareant in anima.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, examina te ipsum, quod speculum frequentius inspicis? an corporis? an animæ? si frequentius *imū*, quàm *adū*, expende, quid tibi plūs profit, an videre, an cognoscere te ipsum in corpore & externo habitu? an verò videre & cognoscere te in anima, & interna constitutione mentis? quod si bene expenderis, credo, quòd frequentius speculum Augustini, quàm corporis introspicies.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O LXXXVIII.

*Et ubi vos inveneritis ea, quæ scripta sunt facientes, agite gratias Domino, bonorum omnium Largitori.*

**C**onsidera *imo*. Multi reperiuntur tales, qui postquam se invenerint ea, quæ scripta sunt facientes, tunc aliqui cupiunt exinde laudari, alii eo instanti seipsos laudant, alii dant occasionem se laudandi, alii putant se esse jam perfectos, & sic ulterius proficere non curant. Sed occurrit his vanitatibus S. Legislator, dum ostendit, quid facere debeamus, quando nos invenimus ea, quæ scripta sunt, facientes, dicendo: *Et ubi vos inveneritis ea, quæ scripta*

scripta sunt, facientes, agite gratias Deo bonorum omnium largitori. Non ergo cupere laudari, non se ipsos laudare, non dare occasionem se laudandi, non putare se perfectos docet S. Legislator, dum advertimus, quòd totum juxta Regulam observamus, sed potius docet, & jubet, ut pro hoc Deo gratias agamus.

Cujus ratio *ima* est, quia quidquid boni salutariter agimus, hoc totum soli agere non valemus, ut docet fides, sed nonnisi cum adjuvante Dei gratia, & quidem principaliter cum illa, ut jam supra diximus. Unde non nos ipsos, sed gratiam Dei, & Deum ipsum laudare debemus, quòd nobis suam gratiam ad salutare opus largiri dignatus sit.

*2da* ratio est, quia licet videamur nobis, quòd omnia fecerimus, quæ in Regula scripta sunt, tamen scire non possumus, utrum hæc fecerimus salutariter, an non? nescimus item, utrum hoc DEUS acceptavit pro merito vitæ æternæ, an non? utrum hoc opus nostrum sit naturale, an supernaturale? consequenter, ex hoc laudes venari non possumus, sed misericordiam Dei exaltare, quòd hoc exequi potuimus.

*3tia* ratio est, quia licet observemus ad punctum hæc, quæ scripta sunt, tamen quia fragiles sumus, & mutabiles, possumus iterum hoc ipsum non observare, & sic locò laudis, vituperium & damnationem æternam promereri.

*4ta* ratio est, quia positò hoc, quòd observemus omnia, tamen si his observatis laudamus nos ipsos, vel cupimus laudari, totum illud opus bonum deformamus, & Deo ingratum reddimus. Consultissimum itaq; est, & salutis animæ nostræ utilissimum, quod, dum aliquid ex-

tra



tra Regulam exequimur, & de integro implemus, ut statim excurramus in gratiarum actionem Deo nostro, sicut omnium bonorum, ita & hujus ipsius boni, quod nos fecimus, largitori.

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, expende, quid facere soleas, quando advertis te fecisse ea, quæ scripta sunt in Regula? fortè non ad gratiarum actionem DEO Optimo Maximo, sed ad laudes tuas excurris: inverte ergo hanc consuetudinem, & quando cernis te aliquid boni fecisse, age gratias Deo, bonorum omnium largitori.

## E X P O S I T I O ET M E D I T A T I O LXXXIX.

*Ubi autem sibi quicumq; vestrum viderit aliquid deesse, doleat de præterito, caveat de futuro.*

CONsidera imo. Sicut S. Legislator docuit nos, quid facere debeamus, quando nos invenimus facientes omnia, quæ scripta sunt, & ordinata ad observandum vel fugiendum, ita, si invenerimus nobis aliquid deesse, docet nos, quid tunc agere debeamus, nempe, ut doleamus de præterito, caveamus de futuro. In quo Regulæ textu hoc specialiter notandum est, quòd post commissum peccatum, vel factam omissionem agendorum, non tantum injungit S. Legislator, ut præcisè doleamus, sed insuper addit: *ut caveamus de futuro*: nimirum, ut nos doceret, quòd ad delendum peccatum non sufficiat solus præcisè

dolor

dolor de illo, sed præterea requiratur etiam cautio de futuro, seu requiritur hoc, ut ampliùs ad idem peccatum non redeamus. Qui enim dolet de peccato, & iterum illud committit, illius vanus dolor & pœnitentia, ut testatur S. Legislatoꝝ dicens: *Inanis est pœnitentia, quam sequens culpa coinquinat, vulnus iteratum sanatur tardius, frequenter peccans, & lugens, vix veniam merebitur, nil profunt lamenta, si replicantur peccata, nihil valet veniam à malis poscere, & mala denuo iterare.* Quid prodesset illi agricolæ, qui exundantibus & exuberantibus aquis, gravi labore, & ingenti sudore grandes apponeret aggeres, & tandem ipse eosdem aggeres dirueret, & penitus everteret? quid prodesset medico grande vulnus sui corporis sanare, & sanatum exulcerare? quid prodesset errabundo viatori lucem accendere, & tandem accensam extinguere? & in mediis errorum tenebris volutari, defactò nihil prodesset, Imo esset perniciosissimum. Idem totum evenire solet ei, qui de peccato commisso dolet, & mox brevi ad idem peccatum revertitur, gratiam enim Dei, quam sibi per dolorem in corde & anima fundaverat, ipse depopulatur, & lumen vultus divini, quod sibi per pœnitentiam accenderat, iterum extinguit, & manet in tenebris, ac umbra mortis.

Qui ergo Regulam S. Legislatoꝝ profitetis, ita de peccatis doleas, ut ad eadem non revertaris: loquor ad te verbis ipsius S. Legislatoꝝ tui: *Persiste ergo in confessione, esto in pœnitentia fortis, & confirmatus, vitam bonam, quam accepisti tenere non desinas, propositum bonæ vitæ conserva jugiter.*

# E X P O S I T I O E T M E D I T A T I O X C.

*Orans, ut & debitum dimittatur, & in tentationem non inducatur. Amen.*

**C**onsidera: Quòd, dum homo dolet de præterito, & cavet de futuro, & obtinet remissionem peccati quoad culpam, duo ipsi occurrunt & restant timenda: *1mum*, suspensa remissio peccati, quoad pœnam, *2dum* est, multitudo tentationum, provenientium à mundo, carne, & diabolo. Contra hæc duo pericula, etiam post elicitum dolorem de præteritis, & factam efficacem cautionem de futuris, obarmat S. Legislatores quemlibet virum religiosum, clypeò inexpugnabili, nempe oratione humili, dum inquit: *Orans, ut & debitum dimittatur, & in tentationem non inducatur.* Grande est debitum, suspensa remissio quoad pœnam, ordinariè exsolvenda in purgatorio, sed etiam oratio attenta & humilis, tanti est valoris, ut hoc debitum, si non solvere, saltem minuere possit. Graves sunt & conjurati planè contra salutem animæ hostes isti, mundus, caro, dæmon, sed contra horum omnium insidias, convenientissimum est antemurale, humilis oratio. Quòd autem oratio conciliet remissionem peccatorum, id videri potest in latrone, qui orando Christum Dominum his verbis: *Memento mei Domine, dum veneris in regnum tuum:* eo instanti audire meruit: *Hodie mecum eris in paradiso.* Porro nemo potest esse cum Christo in paradiso



radiso, seu in cælo, cui prius remissa peccata non fuerint, adeoq; quando Christus oranti latroni promissit paradisum, eò ipsò largitus est & remissionem peccatorum. Hoc ipsum videri potest in Stephano Proto-Martyre, hic oravit pro Saulo persecutore suo, & impetravit conversionem ejus, pariter Magdalena, & alii viri innumeri, intuitu orationis continuatæ, omnimodam delictorum suorum adepti sunt indulgentiam. Quod verò prædicta oratio muniat nos contra dæmonis, mundi, & carnis tentationes, clarum est ex eo, quia ipse Christus, opus redemptionis nostræ consummaturus, cum ante inchoationem tanti negotii oraret, & interim Apostoli obdormirent, tunc ne Apostoli aliqua tentatione impeterentur, voluit illos esse munitos clypeo orationis, dicens ad illos: *Orate, ne intretis in tentationem.*

Qui ergo Regulam S. Legislatoris profiteris, licet pro quolibet peccato præterito doleas, & caveas pro futuro, tamen nondum plenè es securus, adhuc enim restat pœna pro peccato sustinenda, & tentationum adversitas superanda, quod utrumq; ut perficias, humiliter, attentè, & continuò ora, sic & peccatum tibi plenè dimittetur, & tentatio supprimeretur.

Haftenus dicta de Expositionibus & Meditationibus supra Regulam S. Augustini sufficiant, ad majorem DEI, & Sacrosancti Sepulchri Domini nostri JESU Christi gloriam, B. V. MARIÆ Immaculatè Conceptæ, omnium Sanctorum, & Patronorum Ordinis nostri venerationem.

✿(✱)✿  
C A R M E N

Pro Immaculata Conceptione B. V. MARIE.

*Ubi de peccatis agitur, nulla est habenda questio de Beata Virgine MARIA. Hoc principium est desumptum ex S. Augustino, qui libr: de natura & gratia, cap. 36. inquit: Excepta itaq; Sancta Virgine MARIA, de qua propter honorem Domini, nullam prorsus, cum de peccatis agitur, habere volo questionem. Plura de hoc videantur in libr: meo, cui titulus: Fundamenta Scientiarum: Artic: I.*

Cum de peccatis, turpi vel crimine tractas,  
Mater ibi Christi non habet alta locum.  
Nam quæ peccatum, nec labem noverat ullam,  
Quid de illa justè, quærere ritè potes?  
Quod tibi credendum de pura Virgine constat,  
Questio de tali, nulla movenda sonet.

## INDEX RERUM.

### A.

*In isto Regula textu: Ante omnia diligatur DEUS:  
ista particula Ante, significat prælationem aliis omnibus. fol. 1  
Prædicta particula Ante, significat etiam prioritatem  
temporis. fol. 3  
Ista particula: Omnia, significat universalitatem illimi-  
tatam, fol. 6  
Quidquid amatur, ideo amatur, quia bonum est. fol. 1  
Quomodo in pluribus hominibus, possit esse una anima. fol. 31  
Actus*

# INDEX RERUM.

|   |        |
|---|--------|
| <i>Actus humani alii sunt ex natura sua mali, alii boni, alii indifferentes.</i>            | f. 196 |
| <i>Aspectus &amp; appetitus fœminarum quomodo est nocivus.</i>                              | f. 201 |
| <i>Animus non est pudicus, si oculi sint impudici.</i>                                      | f. 202 |
| <i>De admonitione fraterna.</i>   | f. 218 |
| <i>Admonitio non est differenda.</i>  | f. 219 |
| <i>Si quis post admonitionem non fuerit correctus, non est statim deferendus superiori.</i> | f. 221 |
| <i>Quantum sit periculum contemnere admonitionem.</i>                                       | f. 222 |
| <i>Amoris in Prælatos effectus.</i>   | f. 412 |

## B.

|  |         |
|--|---------|
| <i>Qui nulla bona habuerunt in sæculo, illa non debent quærere in monasterio.</i>                            | fol. 46 |
| <i>Quenam sit radix, quòd intrantes Religionem, quærant illa bona in monasterio, quæ antea non habebant.</i> | fol. 48 |
| <i>Bona spiritualia debent quæri in monasterio, non autem temporalia.</i>                                    | fol. 49 |
| <i>Etiam illis, qui nulla bona habuerunt in sæculo, tribuenda sunt necessaria.</i>                           | fol. 51 |
| <i>Bona hominis, alia sunt libera homini, alia naturalia, &amp; necessaria.</i>                              | fol. 82 |
| <i>Quare S. Augustinus prohibet bona vana &amp; terrena quærere.</i>   | 70      |
| <i>Bonum ex integra causa, malum ex singulis defectibus.</i>   | f. 200  |

## C.

|   |                    |
|---|--------------------|
| <i>Concordia, vide unanimitas.</i>  |                    |
| <i>Quæ habebantur in sæculo, facienda sunt libenter communia in monasterio.</i> | fol. 42. & fol. 44 |
| <i>De corde elevando ad Deum.</i>   | fol. 63            |
| <i>Objectum cordis nostri, ad quod tendere debet, est Ipse DEUS.</i>            | fol. 65            |
|   | Cordi              |



# I N D E X

|   |         |
|---|---------|
| <i>Cordi humano nihil sufficere potest, nisi solus DEUS.</i>  | fol. 66 |
| <i>Quid sit cor sursum habere.</i>  | fol. 68 |
| <i>Actus, seu modi cordis elevandi ad Deum.</i>   | fol. 69 |
| <i>Caro nostra est domanda jejuniis.</i>  | f. 131  |
| <i>Caro nostra comparatur cum bestiis, &amp; est deterior illis.</i>                                      | ibidem  |
| <i>Ad domandam carnem maxime jejunia prosunt.</i>   | f. 132  |
| <i>Caro domanda jejuniis, quantum valetudo permittit.</i>   | f. 133  |
| <i>Non unum particulare membrum, sed tota caro domanda est.</i>   | 134     |
| <i>Cognitio sui ipsius conducit ad tollenda vitia, &amp; ad cognoscendum Deum.</i>                        | f. 160  |
| <i>Ciborum voluptas fugienda.</i>   | f. 174  |
| <i>Consuetudo eundi hanc viam, quam itur, est vitanda.</i>  | ibidem. |
| <i>Custodia Pharisaica, &amp; Diabolica.</i>  | f. 218  |
| <i>Christus Dominus, quoties nos docere voluit, usus est frequentissime similitudine &amp; parabolis.</i> | f. 232  |
| <i>Magis tenemur manifestare vulnera cordis, quam corporis.</i>   | f. 234  |
| <i>In præcepto de manifestandis defectibus, conjunxit S. Augustinus charitatem &amp; justitiam.</i>       | f. 238  |
| <i>Qui ultro confitetur, illi est parcendum.</i>  | f. 258  |
| <i>Aliqui confitentur peccata ex motivo penitentiae, aliqui ex motivo superbiae.</i>                      | f. 258  |
| <i>Ille ex charitate agit, qui solam Dei gloriam quaerit.</i>   | f. 284  |
| <i>Conversatio bona, efficit nos bonos, mala, malos.</i>  | f. 422  |
| <i>Conversatio cum mulieribus est periculosissima.</i>  | f. 424  |
| <i>Quomodo S. Augustinus gerebat se cum mulieribus.</i>   | f. 426  |
| <i>Referuntur constitutiones contra conversationem cum mulieribus.</i>                                    | f. 427  |
| <i>Qui convitiò læsit proximum, debet celerrimè satisfacere.</i>  | f. 341  |
| <i>Convitium est furtum famæ.</i>   | f. 342  |

DEUS

# R E R U M.

## D.

|     |   |   |         |
|-----|---|---|---------|
| 66  | <i>DEUS</i> præferendus in amore ante omnia.                | - | fol. 1  |
| 68  | <i>DEUS</i> est prius amandus, quia prior dilexit nos.      | - | fol. 3  |
| 69  | <i>DEUS</i> est prius amandus, quam omnia creata.           | - | ibidem. |
| 131 | <i>DEUS</i> amandus ante omnes creaturas, nullâ exceptâ.    | - | fol. 6  |
| em  | Quare S. Augustinus primum præceptum dedit de dilectio-     | - | -       |
| 132 | ne Dei, & proximi?  | - | fol. 7  |
| 133 | Discretio S. Augustini.                                     | - | fol. 51 |
| 134 | Defectus contra Regulam alii sunt ex infirmitate, alii ex   | - | -       |
| 160 | malitia.  | - | fol. 52 |
| 174 | <i>DEUS</i> infima summis conjungit.                        | - | fol. 59 |
| em. | <i>DEUS</i> in nobis honorari ita debet, sicut in templo.   | - | f. 111  |
| 218 | <i>DEUS</i> omnia videt.                                    | - | f. 210  |
| 232 | <i>DEUM</i> nihil latere potest.                            | - | f. 211  |
| 234 | De manifestandis defectibus post admonitionem.              | - | f. 221  |
| 238 | Delinquentes admoniti, debent Præposito ostendi.            | - | f. 238  |
| 258 | Deposita duplex est, aliud ab eo, qui habet dominium rei,   | - | -       |
| 258 | aliud ab eo, qui non habet dominium.                        | - | f. 268  |
| 284 | Plerumq; nocet, quod delectat.                              | - | f. 296  |
| 422 | Læsus convitiò debet dimittere.                             | - | f. 345  |
| 424 | Mutuo se lædentes, debent sibi mtuo dimittere.              | - | f. 347  |
| 426 | Non carnalis, sed spiritualis debet esse dilectio inter vi- | - | -       |
| 27  | ros religiosos.   | - | f. 365  |
| 341 | Quid sit carnalis & spiritualis dilectio?                   | - | ibidem. |
| 342 | Quæ sunt proprietates dilectionis carnalis?                 | - | f. 366  |
| 5   | Quæ sunt proprietates dilectionis spiritualis?              | - | f. 368  |

## E.

|     |   |   |        |
|-----|---|---|--------|
| 341 | De ebrietate scandalosa.                        | - | f. 142 |
| 342 | Quare melius est minus egere, quam plus habere? | - | f. 180 |
| 5   | Ejectio de Religione est pæna gravissima.       | - | f. 247 |
|     | Eje-  | - | -      |

# I N D E X

*Ejectio de Religione non est crudelitas, sed misericordia.* f. 249

## F.

*Viri religiosi non debent se putare esse felices, quia invenerunt victum & tegumentum.* - - fol. 53

*In quo consistit felicitas viri religiosi?* - fol. 54

*Feminas appetere, non tantum defectuosum, sed criminosum est.* - - - - - f. 199

## G.

*Gradus elevandi cordis ad Deum.* - - fol. 68

*Gloriatio de genere suo, seu prosapia, est odiosa.* - f. 164

## H.

*De cavendo habitu notabili.* - - f. 172

*Habitus notabilis ex triplici fonte provenire solet.* f. 183

*Tali habitu debent uti viri religiosi, qualem in professione acceperunt.* - - - - - f. 185

*Non habitu, seu vestibus, sed moribus placendum est Deo.* ibidem.

*In habitu, notabilia non sunt admittenda.* - f. 187

*Potentibus extra horam, nil est concedendum.* - f. 332

## I.

*Non tantum à cibis, sed etiam à vitiis jejunandum est.* f. 134

*Multi suadent jejunia, & ipsi eadem non servant.* f. 135

*Jejunium differt ab abstinentia escæ & potus.* - f. 136

*Qui non possunt jejunare, non debent alimenta sumere extra horam prandii.* - - - - - f. 143

*Impotentia jejunandi provenit ex multis causis.* ibidem.

*Incautè agunt, qui extra horam comestiones quærunt.* f. 145

*Quare illis, qui non possunt jejunare, prohibitum est alimenta sumere extra horam?* - - - - - f. 146

*Quid intelligatur per infirmos ex pristina consuetudine?* f. 155

*Quod infirmi discretè tractentur, non debet esse aliis molestum.* f. 156, Moti-



# R E R U M.

|     |  |        |
|-----|--|--------|
| 249 | <i>Motiva tractandi discretè infirmos.</i>   | f. 157 |
|     | <i>Infirmi non sunt feliciores ex eo, quia discretè tractantur.</i>  | f. 159 |
|     | <i>Qui invident delicatioribus infirmis, quod discretè tractentur, cogitare debent, quantum illi reliquerunt in mundo.</i>                             | f. 163 |
| 53  | <i>Tractatio infirmorum delicatiorum debet esse moderata &amp;</i>   |        |
| 54  | <i>cauta.</i>  | f. 165 |
| 199 | <i>Volitio, seu cupiditas accipiendi id, quod paucis conceditur, procedit ex fontibus prohibitis.</i>  | f. 166 |
| 68  | <i>Motiva S. Augustini, propter quæ concessit, ut delicatiores delicatius tractentur.</i>  | f. 167 |
| 164 | <i>Infirmi ita tractandi sunt post ægritudinem, sicut in ipsa ægritudine.</i>  | f. 169 |
| 172 | <i>Infirmi non tantum divites, magnates, vel nobiles discretè tractandi sunt, sed etiam illi, qui de humillima paupertate venerant in monasterium.</i> | f. 169 |
| 185 | <i>Infirmi saniores facti, debent redire ad sua munia &amp; onera.</i>   | 171    |
| em. | <i>Quid intelligitur per feliciorē consuetudinē infirmorum?</i>  | 172    |
| 187 | <i>Indumenta interiora religiosorum debent lavari juxta arbitrium Præpositi.</i>   | f. 290 |
| 332 | <i>Qualiter interiores animæ sordes contrahat munda vestis nimius appetitus.</i>   | f. 292 |
| 134 | <i>Infirmis religiosi de infirmitate credendum.</i>  | f. 298 |
| 135 | <i>Infirmorum cura uni alicui debet injungi.</i>   | f. 304 |
| 136 | <i>Infirmis religiosi sine murmure serviendum est.</i>   | f. 307 |
| 143 | <i>Motiva inserviendi infirmis sine murmure.</i>   | f. 308 |
| em. | <i>Qui ministrat infirmis cum murmure, ille ministrat diabolo.</i>   | 309    |
| 145 | <i>In judicio Dei nullæ valebunt instantiæ.</i>  | f.     |
|     | <i>Quæ detrimenta proveniunt ex ira.</i>   | f. 340 |
| 146 | <i>Melior est ille, qui cito irascitur, &amp; cito reconciliatur,</i>  |        |
| 155 | <i>quàm ille, qui tardius irascitur, &amp; tardius veniam petit.</i>   | 351    |

Kkk

Quare

# I N D E X

*Quare ille, qui nunquam vult petere veniam, sine causa est  
in monasterio.* - - - - - f. 353

## L.

- Lectioni spirituali tempore mensæ incumbendum.* - f. 148  
*Per lectionem spirituales impeditur gula tempore mensæ.* ibid:  
*Lectionis spiritualis quanta sit voluptas.* - f. 149  
*Quoties Christus Dominus ad mensam discubuit, toties ali-  
quid spirituale docuit.* - - - - - ibidem.  
*Quare multi, licet lectionem spirituales audiant, tamen  
ex illa nullum fructum adferunt.* - - - - - f. 150  
*Leccio spiritualis ad mensam illa est adhibenda, quæ assi-  
gnatur à superiore.* - - - - - f. 152  
*In lectione spirituali non sunt quærendi Authores subtiles.* ibid:  
*Leccio spiritualis non tantum adhibenda, sed esurienda, &  
desideranda.* - - - - - f. 153  
*Leccio spiritualis ad mensam tamdiu continuanda, quamdiu  
non surgunt assidentes.* - - - - - f. 154  
*Remedium contra tentationem libidinis, sunt vulnera Christi.* 199  
*De literis & muneribus occultè non accipiendis.* - f. 252  
*Literarum & munusculorum acceptio, multorum malorum  
est origo.* - - - - - f. 253  
*Constitutio Clementis VIII. contra largitionem munerum.* 255  
*Constitutio Lubieniana ab Urbano Octavo approbata, con-  
tra transmissionem clandestinam literarum.* - f. 256  
*Lavacrum, seu balneum, uni religioso concedi potest, non  
autem multis simul.* - - - - - f. 297  
*De lectione spirituali quotidie exercenda.* - f. 313  
*Inter libros spirituales, primò legenda est sacra scriptura.* 314  
*Post sacram scripturam, legendi sunt libri spirituales, SS.  
Patres, & Ascetæ,* - - - - - f. 318  
SS.

# R E R U M.

SS. Patres, Patriarchæ, & Fundatores, injunxerunt lectionem spiritualem quotidie exercendam. - - f. 321

Lectioni librorum spiritualium debent incumbere primò incipientes, fol. 322. item proficientes, fol. 325. tandem perfecti. - - f. 327

Quomodo sint legendi libri S. Scripturæ & spirituales. f. 329

De litibus non habendis, & celerrimè finiendis. - f. 338

Dilatio temporalium, est principium litium. - ibidem.

Quare lites sunt celerrimè finiendæ? - ibidem.

Mutuò se lædentes, debent sibi mutuò dimittere. - f. 347

Ad quid sunt conditæ leges, & Regulæ? - f. 372

## M.

Quid intelligitur per constitutos in monasterio? fol. 18

Quomodo constituti extra monasterium se gerere debent. fol. 20

Monasterium est sancta societas. - - fol. 80

Quantum sit necessaria mortificatio corporis, & animæ? f. 137

Quenam sint utilitates mortificationis? - f. 139

In quo consistit detestanda perversitas in monasteriis? f. 168

Motus sunt duplices, animi, & corporis. - f. 194

Per motum animi, quomodo offendimus aspectum alterius? ibid:

Per motus corporis quomodo offendimus aspectum alterius? 195

Si mens custodiatur, nihil valent suggestiones dæmonis. f. 201

Medicamenta à religiosis non debent respui. - f. 294

Multi respuunt medicamenta propter proprium judicium, vel negligentiam. - ibidem.

Murmuratio contra superiorem, gravior est, quam contra inferiorem. - f. 310

## N.

Qui se putant aliquid esse, nihil sunt. - fol. 77

S. Augustinus confessus est, se esse nihil. - fol. 78



# I N D E X

|   |          |
|---|----------|
| <i>Non de parentibus nobilibus, sed de fratribus religiosis<br/>gloriandum est.</i>   | fol. 84  |
| <i>Vanissimum est de parentum nobilitate gloriari.</i>  | fol. 86  |
| <i>Nobilitas est duplex, alia conjuncta virtuti, alia separata<br/>à virtute.</i>   | fol. 89  |
| <i>Enumerantur Nobiles Poloni virtute clarissimi.</i>   | fol. 90  |
| <i>Enumerantur signa &amp; proprietates nobilium, qui propter<br/>nobilitatem promotiones prætendunt, &amp; mereri negligunt.</i> | 91       |
| <i>S. Augustinus etiam desiderium jactantiæ de nobilitate prohibuit.</i>  | 84       |
| <i>Quare S. Augustinus concessit de societate fratrum reli-<br/>giosorum gloriari?</i>  | fol. 85  |
| <i>Vox: notabilis: derivatur ab hac voce; nota, seu censura.</i>  | 182      |
| O,  |          |
| <i>Quid sit orationibus instare?</i>  | f. 113   |
| <i>Non satis est orare perseveranter, sed orandum est statu-<br/>tis temporibus.</i>  | f. 114   |
| <i>De oratione mentali, seu meditatione, &amp; effectibus ejus.</i>   | f. 116   |
| <i>In oratorio nihil aliud agendum est, nisi orandum.</i>   | f. 117   |
| <i>Qualibûs pœnâs digni sunt, qui in oratorio aliquid aliud<br/>agunt, præter orationem?</i>                                      | f. 118   |
| <i>Oratorium internum, est cor nostrum.</i>   | f. 119   |
| <i>Oratio aliis negotiis præferenda.</i>  | f. 121   |
| <i>Cor orantis voci respondere debet?</i>   | f. 123   |
| <i>Oratio, per quam aliud corde, aliud voce profertur, est<br/>mendacium.</i>   | f. 124   |
| <i>Oratio minuit debitum in purgatorio exsolvendum.</i>   | f. 438   |
| <i>Conciliat remissionem peccatorum.</i>  | ibidem.  |
| <i>Munit nos contra hostes.</i>   | f. 439   |
| <i>De oculis non figendis in fœminis.</i>   | f. 196   |
| <i>Jactare oculum in fœminam, est actus indifferens, si ta-<br/>men finis inhonestus adsit, est peccatum.</i>                     | 197, In- |

# R E R U M.

|     |  |   |          |
|-----|--|---|----------|
|     | <i>Incauta oculorum visio, est occasio peccati.</i>                            | - | f. 198   |
| 84  | <i>Impudicus oculus, impudici cordis est nuntius.</i>                          | - | f. 203   |
| 86  | <i>Oculi petulantia post admonitionem deferenda superioribus.</i>              |   | 218      |
|     | <i>Occultare vitia, periculosum est.</i>                                       | - | f. 233   |
| 89  | <i>Quid sit sibi operari?</i>  | - | f. 275   |
| 90  | <i>Omnia membra hominis, sol, &amp; luna, &amp; stellæ non sibi operantur.</i> |   | 279      |
|     | <i>DEUS omnia operatur homini.</i>   |   | ibidem.  |
| 91  | <i>Quænam sint causæ odiorum longorum.</i>                                     | - | f. 249   |
| 84  | <i>Præposito tanquam Patri obediendum.</i>                                     | - | f. 269   |
|     | <i>Obedientia alia est servilis, alia filialis.</i>                            |   | ibidem.  |
|     | P.   |   |          |
| 87  | <i>Pœnitentia inanis est, quam sequens culpa inquinat.</i>                     |   | f. 427   |
| 182 | <i>Prælatorum onera sunt gravissima.</i>                                       | - | f. 414   |
| 113 | <i>Prælati debent reddere rationem pro subditis.</i>                           |   | ibidem.  |
|     | <i>Peccata alia sunt propria, alia aliena;</i>                                 |   | ibidem.  |
| 114 | <i>Pro peccato pœna, &amp; tentatio sustinenda.</i>                            | - | f. 439   |
| 116 | <i>In Prælatorum promotione, videtur relucere quædam emi-</i>                  |   |          |
| 117 | <i>nentia, sed major afflictio.</i>  | - | f. 415   |
|     | <i>Qui desiderant primatum, confunduntur.</i>                                  |   | ibidem.  |
| 118 | <i>Prælati debent misereri subditi.</i>  | - | f. 417   |
| 119 | <i>Quomodo, &amp; in quo debent subditi misereri Prælati.</i>                  |   | f. 418   |
| 221 | <i>Observatio Regulæ, duplex cogitari potest.</i>                              | - | f. 419   |
| 123 | <i>In quo consistit pulchritudo spiritualis, &amp; corporalis.</i>             |   | f. 421   |
|     | <i>Qui non quarunt Prælaturas, ultro illis conferuntur.</i>                    |   | f. 430   |
| 124 | <i>Quid sit proximus noster?</i>   | - | fol. 11  |
| 438 | <i>Qui sit ordo servandus in dilectione proximi?</i>                           | - | fol. 13  |
| em. | <i>Religiosus nihil debet dicere proprium, multo magis non</i>                 |   |          |
| 439 | <i>debet facere.</i>   | - | fol. 33  |
| 196 | <i>Quæ sunt occasiones proprietatis?</i>                                       | - | fol. 35  |
|     | <i>In Psalmis summa mysteria fidei continentur.</i>                            | - | fol. 125 |
|     | In   |   |          |

# I N D E X

|   |         |
|---|---------|
| <i>In Ecclesia, vel choro hæc cantari debent, quæ præscribuntur.</i>                            | 127     |
| <i>Qui sunt fructus eorum, qui Psalmis, &amp; aliis officiis divinis diligenter incumbunt.</i>  | f. 128  |
| <i>Canentibus horas Canonicas, B. V. MARIA assistit.</i>  | f. 129  |
| <i>Quomodo viri religiosi sunt ditiores, qui in sustinenda paupertate sunt fortiores.</i>       | f. 175  |
| <i>Cogitatio præsentiae Dei, deterret à peccato.</i>  | f. 211  |
| <i>Pudicitia invicem custodienda.</i>   | f. 213  |
| <i>Custodia pudicitiae, facit nos securos.</i>  | ibidem. |
| <i>Custodia pudicitiae non ad solos superiores spectat.</i>                                     | 214     |
| <i>Pudicitiam nostram in omni loco custodire debemus.</i>                                       | f. 216  |
| <i>De emendatoria vindicta, seu penitentia suscipienda.</i>                                     | f. 240  |
| <i>Qualiter agenda sit penitentia?</i>  | f. 242  |
| <i>Quare S. Augustinus mandavit subire penitentiam, secundum arbitrium Præpositi.</i>           | f. 244  |
| <i>Qui recusant subire penitentiam, ejiciendi de Religione.</i>                                 | 246     |
| <i>Recusare penitentiam, est crimen gravissimum.</i>  | f. 247  |
| <i>Plus ille proficit, qui curat bonum commune, quam proprium.</i>                              | 282     |
| <i>Profectus ex cura boni communis duplex est.</i>  | f. 283  |
| <i>Consuetudo distribuendæ pecuniæ est tollenda.</i>  | fol. 40 |
| <i>Prælati non debet præesse potestate dominante, sed charitate serviente.</i>                  | f. 381  |
| <i>Quid sit præesse potestate dominante?</i>  | ibidem. |
| <i>Quid sit præesse charitate serviente?</i>  | f. 382  |
| <i>Prælati debet se judicare omnibus inferiorem.</i>  | f. 384  |
| <i>Prælati debet dare bonum exemplum omnibus.</i>   | f. 388  |
| <i>Qualiter Mathias Lubienſki, Præpositus Generalis Ordinis nostri, dedit exemplum omnibus.</i> | f.      |
| <i>Prælati Ordinum, quibus debent dare exemplum.</i>  | f. 392  |
| <i>Prælati debet corripere inquietos, &amp; quid per inquietos intelligitur?</i>                | f. 393. |

Præ-



# R E R U M.

|     |  |    |        |
|-----|--|----|--------|
| 127 | <i>Prælati debet consolari pusillanimes.</i>                                       | -  | f. 395 |
|     | <i>Prælati debet sustinere infirmos.</i>   | -  | f. 398 |
| 128 | <i>Prælati debet esse patiens ad omnes.</i>  | -  | f. 402 |
| 129 | <i>Prælati debet observare omnes austeritates Religionis.</i>                      | f. | 405    |
| 175 | <i>Quanta mala Prælati sibi causent, qui austeritatem vitæ religiosa deserunt.</i> | -  | f. 409 |
| 211 | <i>Prælati potest imponere austeritatem, ut metuatur.</i>                          | f. | 407    |
| 213 | <i>Prælati debet magis id curare ut ametur, quam timeatur.</i>                     |    | 411    |

## R.

|     |   |       |     |
|-----|---|-------|-----|
| em. | <i>Observatio Regulæ principaliter debet tribui Deo.</i>  | f.    | 422 |
| 214 | <i>Regulam debemus observare, non tanquam servi, sed tanquam filii.</i>                               | f.    | 428 |
| 216 | <i>Quomodo servi obediant dominis, &amp; quomodo debent obedire religiosi?</i>                        | f.    | 429 |
| 240 | <i>Non est verus religiosus, qui pro quolibet obsequio exigit mercedem.</i>                           | f.    | 430 |
| 242 | <i>Occasio violatæ Regulæ est hæc, quando lectio ejusdem Regulæ intermittitur.</i>                    | f.    | 431 |
| 244 | <i>Quare S. Augustinus appellavit Regulam suam nomine speculi?</i>                                    | f.    | 432 |
| 246 | <i>Qui implet Regulam, non debet exinde laudes venari, sed potius Deo debet gratias agere.</i>        | f.    | 435 |
| 247 | <i>Qui Regulam violaverit, debet dolere de præterito, &amp; cavere de futuro.</i>                     | f.    | 436 |
| 282 | <i>Major est decencia religiosorum, quando minus indigent.</i>  |       | 172 |
| 283 | <i>Vir religiosus considerare debet, ad quid venerit?</i>   | f.    | 175 |
| 40  | <i>Per quid vir religiosus debet placere Deo?</i>   | f.    | 185 |
| 381 | <i>Quæ sequuntur inconvenientia, quando viri religiosi exeunt extra monasterium sine suis sociis.</i> | f.    | 190 |
| em. | <i>Viri religiosi debent associati procedere, ambulare, &amp; stare.</i>                              |       | 189 |
| 382 |   | Reli- |     |
| 384 |   |       |     |
| 388 |   |       |     |
| 392 |   |       |     |

# I N D E X

|  |         |
|--|---------|
| <i>Religiosi non habent injuriam, si vestes has non recipiunt, quas deposuerunt.</i>                                       | f. 268  |
| <i>Unde religiosi cognoscere possint, quid eis desit in corde, vita, &amp; conscientia.</i>                                | f. 269  |
| <i>Qualibûs vestibûs debeant uti religiosi, proponitur exemplum S. Augustini.</i>  | f. 274  |
| <i>Religiosi vestes pretiosas, pompaticas, &amp; superbas deferre non debent, sed humiles, talaris, &amp; complicatas.</i> | ibidem. |
| <i>Religiosi nihil sibi debent operari.</i>  | f. 275  |
| <i>Religiosi debent magis operari Religioni, quàm sibi.</i>  | f. 280  |
| <i>Religio nostra est mater nostra, &amp; omnia nobis providet, tam spiritualia, quàm temporalia.</i>                      | f. 281  |
| <i>Religiosi magis proficiunt, qui bonum commune magis curant, quàm proprium.</i>  | f. 282  |
| <i>Quæ religiosis donantur, omnia in commune redigi debent.</i>  | 285     |
| <i>Quenam sint occasiones, quod viri religiosi accipiunt aliquid occultè à parentibus, vel consanguineis.</i>              | f. 286  |
| <i>Qui religiosus rem sibi collatam celaverit, furti judicio condemnatur.</i>  | f. 288  |
| <i>Quæ sunt motiva non occultandi rem, à quocunq; oblata est religiosi.</i>  | f. 289  |
| <i>Religiosi associati exire debent de monasterio.</i>   | f. 300  |
| <i>Quare Religiosi malunt exire solitarii, quàm associati?</i>   | f. 301  |
| <i>Religiosi debent exire de monasterio cum illis sociis, quos ipsis superior dederit.</i>                                 | f. 302  |
| <i>Quare antiqui viri religiosi inserviebant infirmis, etiam infirmis, sine murmure.</i>                                   | f. 312  |
| <i>Viri religiosi ad suum officium, &amp; profectum, quotidie tendere debent.</i>  | f. 314  |
| <i>Religiosorum petitiones, debent esse certis horis.</i>  | f. 332  |

Quæ

# R E R U M.

|      |   |         |
|------|---|---------|
| 268  | <i>Quae sequuntur pericula ex non observatione Regulae?</i>   | f. 374  |
|      | <i>Etiā minima praecepta Regulae sunt servanda.</i>   | f. 375  |
|      | <i>Etiā minima sunt corrigenda.</i>   | f. 379  |
| 269  | <i>In omni Religione, alii sunt fortes in spiritu, alii infirmi.</i>  | 400     |
|      | S.  |         |
| 274  | <i>Superiores tenentur suis religiosis distribuere victum &amp; amicum, sine acceptione personarum.</i>               | fol. 37 |
| tem. | <i>Quare S. Augustinus praecepit distribuere victum &amp; amicum, non autem pecuniam?</i>                             | fol. 39 |
| 275  | <i>Victum &amp; tegumentum non aequaliter omnibus debent tribuere.</i>  | 40      |
| 280  | <i>Radices superbiendi, ex societate piorum virorum refutantur.</i>   | 61      |
| 281  | <i>Non debent exinde superbiere illi, qui vitae communi aliquid contulerunt.</i>                                      | fol. 93 |
| 282  | <i>Superbia etiā bonis operibus insidiatur, ut pereant.</i>   | fol. 98 |
| 285  | <i>Quali modo superbia bonis operibus insidiatur?</i>   | fol. 99 |
|      | <i>Enumerantur mala superbiae.</i>  | fol. 98 |
| 286  | <i>Qualiter vitanda sit superbia?</i>   | f. 100  |
|      | <i>Insidiatores varii sunt, sed superbia est maxima insidiatrix bonorum operum.</i>                                   | f. 102  |
| 288  | <i>Dispersio superba divitiarum, nihil prodest.</i>   | f. 103  |
| 289  | <i>Dispersio divitiarum multum prodest, quando ex illa nulla sequitur superbia.</i>                                   | f. 105  |
| 300  | <i>Haec est natura totius mundi, omnia in simultate &amp; societate conficere.</i>                                    | f. 187  |
| 301  | <i>Societatis recommendatio, non tantum in natura, non tantum in Christo Domino, sed in SS. Trinitate ostenditur.</i> | 189     |
| 302  | <i>Societate sumus tutissimi.</i>   | f. 190  |
| 312  | <i>In incessu, statu, habitu, &amp; in omnibus motibus nostris cavendum scandalum.</i>                                | f. 192  |
| 314  | <i>Enumerantur effectus in stando, vel in commorando in eodem loco.</i>   | f. 193. |
| 332  | LII   | Nun-    |



# I N D E X

|   |        |
|---|--------|
| <i>Nunquam in vita securi esse possumus.</i>  | f. 113 |
| <i>Severitas in puniendis defectibus, triplex est.</i>                                  | f. 226 |
| <i>Superior potest aliquando assignare maiorem pœnam, quàm<br/>leges præscribant.</i>   | f. 227 |
| <i>S. Scripturæ virtutes, effectus, &amp; proprietates.</i>                             | f. 315 |
| <i>Superiores non debent petere veniam, si aliquando verbis<br/>durioribus utantur.</i> | f. 362 |
| <i>Quid sint scrupulosi?</i>  | f. 395 |
| <i>Anxietas scrupulorum, æquiparatur servituti Ægyptiacæ.</i>                           | 396    |
| <i>Remedia sanandi scrupulosos, est obedientia.</i>                                     | f. 317 |

## T.

|   |        |
|---|--------|
| <i>De testibus adhibendis contra delinquentes.</i>          | f. 226 |
| <i>Omnia tempus habent.</i>                                 | f. 333 |
| <i>Timor, seu metus alius est filialis, alius servilis.</i> | f. 407 |

## U.

|  |         |
|--|---------|
| <i>Unanimitatis, primus fructus est charitas.</i>  | fol. 25 |
| <i>Viri religiosi hoc sine congregantur ad monasteria, ut u-<br/>nanimiter in illis habitent.</i>                            | fol. 26 |
| <i>Unanimitas debet servari in omni loco.</i>  | fol. 27 |
| <i>Qualis debet esse unanimitas inter viros religiosos?</i>  | fol. 28 |
| <i>Quantum sit necessaria unanimitas, seu concordia, inter<br/>viros religiosos?</i>   | fol. 30 |
| <i>Quanam sint fructus vitæ communis?</i>  | fol. 33 |
| <i>Quid sit vanitas mundi?</i>   | fol. 72 |
| <i>Aliud est querere bona terrena, &amp; aliud querere bona vana.</i>  | 73      |
| <i>Enumerantur vanitates in servorum assistentia, &amp; in ve-<br/>stimæntis pretiosis, &amp; seculari modo constrictis.</i> | fol. 74 |
| <i>Nihil lucrati sunt, qui bona vana quæsierunt.</i>   | fol. 75 |
| <i>Quare S. Augustinus repetit suum præceptum de unani-<br/>mitate &amp; concordia?</i>                                      | f. 107  |

*Quid*

# R E R U M.

- 113 *Quid sit unanimiter, & concorditer vivere?* - f. 108  
 226 *Per concordiam & unanimatem honoratur DEUS.* f. 109  
 227 *Quid sit invicem in nobis honorare Deum?* - f. 110  
 315 *Ex voluptatibus frequenter usitatis, nascitur consuetudo.* f. 174  
 362 *Vestibûs non debent placere religiosi, sed moribûs, & de-*  
 395 *bent induere Dominum Jesum Christum.* - f. 186  
 396 *Nulla est pulchrior vestis religiosorum, quàm JESUS.* ibidem.  
 317 *Magna est stultitia exuere Jesum, & induere dæmonem,*  
 226 *per vestes dæmoni placentes.* - - f. 187  
 333 *Errant, qui putant se non videri, quando peccant.* f. 209  
 407 *Non sunt malevoli, qui vitia indicant.* - f. 230  
 25 *Multi ducuntur variis respectibûs ad occultanda vitia.* f. 229  
 26 *Multi ducuntur ad occultanda vitia, ne dicantur malevoli.* 231  
 27 *Non sunt innocentes, qui vitia tacent.* - f. 235  
 28 *De vestibus in unum componendis.* - - f. 260  
 30 *Quare S. Augustinus vestes religiosas mandavit compone-*  
 33 *re in unum?* - - ibidem.  
 72 *Vestes, religiosæ magis custodiendæ à vanitate, & nova ar-*  
 73 *tificii forma, quàm à tinea.* - - f. 261  
 74 *Uti vestibûs difformibûs habitui Religionis, plerumq; scan-*  
 75 *dalum parit.* - - - f. 262  
 107 *Quare S. Augustinus agendo de vestibus, usus est similitu-*  
 1 *dine à cellario?* - - - f. 263  
*Ad viros religiosos non pertinet, quæ sibi vestimenta pro-*  
*ferantur.* - - - f. 264  
*Dantur rationes, quare ad religiosos non pertinet, qualia*  
*ipsis vestimenta distribui debeant.* - - f. 265  
*Non vestibûs, sed bonis propositis renovanda sunt & cele-*  
*branda festa.* - - - f. 267  
*Ex contentione de vestibus, infertur imperfectio cordis.* f. 271

## INDEX LIBRORUM

|   |        |
|---|--------|
| <i>Contemptus vestium, est signum perfectionis.</i>                           | f. 272 |
| <i>Multi Sancti enumerantur, qui fuerant contemptores vestium,</i>            | 273    |
| <i>Vestimenta non sunt differenda.</i>  | f. 334 |
| <i>Vestimenta solis indigentibus sine propria culpa, primario sunt danda.</i> | f. 335 |
| <i>Vestimenta tunc distribuenda, quando indigentibus sunt necessaria.</i>     | f. 336 |
| <i>Procuratores non sunt domini vestimentorum, sed ministri.</i>              | 337    |
| <i>Quid sit petere veniam non ex animo?</i>                                   | f. 356 |
| <i>A verbis durioribus debent sibi parcere viri religiosi.</i>                | f. 358 |
| <i>Proportionatus verborum usus, est necessarius ad omnem Rempubicam.</i>     | f. 359 |
| <i>Proruptio in verba dura multipliciter contingere solet.</i>                | f. 364 |

## INDEX LIBRORUM

*Ab Authore præsentis libri Typis impressorum.*

- 1<sup>mus</sup> Liber, cui titulus: *Norma vitæ Apostolicæ*: in quo agitur de vocatione Apostolica, de fine, felicitate ejusdem vocationis, tandem de mediis ad eandem. Impressus Cracoviæ, Anno 1725
  - 2<sup>dus</sup> Liber, cui titulus: *Ogłos Tryumfalny Grobu Chrystusowego*, in quo agitur de Confraternitate SS<sup>mi</sup> Sepulchri, ejusque juribus & privilegiis. Impressus Lublini, Anno 1730
  - 3<sup>tus</sup> Liber, cui titulus: *Grob Wielkopiętkomy*: in quo proponuntur modi visitandorum Sepulchrorum Christi, quæ in die Parasceves extrui solent. Impressus Lublini, Anno 1730
- 4<sup>tus</sup>



*Typis impressorum.*

- 4<sup>tu</sup>s Liber, cui titulus: *Oktawa Bożego Ciała*: in quo libro producuntur modi visitandi SSmi Sacramenti per totam Oktavam Corporis Christi, imo & per totum annum. Impressus Lublini, Anno - - 1731
- 5<sup>tu</sup>s Liber, cui titulus: *Norma Probationis Apostolica adive sumpta*, in quo traduntur modi & industriae, quibus Magistri novitiorum debent probare suos novitios, cujuscunque Religionis. Impressus Lublini, Anno 1732
- 6<sup>tu</sup>s Liber, cui titulus: *Prawda Chrześcijańska, od nieprzyjaciela swego zeznana*, in quo agitur de perfidia Judaeorum. In hoc libro additum est supplementum variarum doctrinarum, & decretorum contra Judaeos. Impressus Lublini, Anno - - 1733
- 7<sup>mu</sup>s Liber, cui titulus: *Zebranie krotkie Grobu Wielkopiatkowego, albo sposob krotki namiedzania Grobow Wielkopiatkowych*. Impressus Lublini, Anno - 1733
- 8<sup>vu</sup>s Liber, cui titulus: *Sepultura viventium in Sepulchro Christi, seu Considerationes in Psalmos, Cantica, & Evangelia, Honori Sacrosancti Sepulchri accommodata*. Impressus Lublini, Anno - - 1734
- 9<sup>nu</sup>s Liber, cui titulus: *Tron Krolewski, Krolewskiemu Kaptanstwu Chrystusowemu wystawiony, albo sposob adoracyi Najswieższego Kaptanstwa Chrystusowego, Prześwietnemu Bractwu Kaptanskiemu podany*. Impressus Lublini, A. 1735
- 10<sup>mu</sup>s Liber, cui titulus: *Sepulchrum Parasceves*, ex lingua polonica in latinam translatus, in hoc libro additur Trienna, seu Triduana Sepulchri Christi, Psalmi & Litaniae de eodem Sepulchro. Impressus Sandemiriae. 1736
- 11<sup>mu</sup>s Liber, cui titulus: *Wizyta codzienna Najboleśniej- szey MARYI Panny w Obrázie cudownym, w Kościele Ją- rosta-*

*Index Librorum*

- rostańskim Collegii S. J. zosťaiqym. Impressus Cracovix, Anno 1744*
- 12mus Liber, cui titulus: *Constitutiones duorum Capitulorum Generalium Ordinis nostri*, ab Illmo & Rmo MATHIA LUBIENSKI, Præposito Generali editæ, & à S. Sede Apostolica approbatæ, tempore autem incendii Ecclesiæ & Conventûs Miechoviensis combustæ, & postmodum reimpressæ Sandomiriæ. Anno 1747
- 13tius Liber, cui titulus: *Enchiridion Stanisłai à Łowicz*, Canonici SSmi Sepulchri, de Immaculata Conceptione B Virginis Mariæ, olim Anno 1538 impressum, modo verò propter defectum exemplarium, reimpressum, & notabilitè auctum, Anno 1747
- 14tus Liber, cui titulus: *Corona Urbis, & Orbis, Publica Bibliotheca Zalusiana*, Varsaviæ fundata, & variis Epigrammatibus exornata. Impressus hic liber Cracoviæ, Anno 1748
- 15tus Liber, cui titulus: *Vita Claudiæ, Principissæ Lotharingiæ, Canonissæ Regularis SSmi Sepulchri*, soluto, & ligato sermone porrecta. Impressus Cracoviæ, Anno 1749
- 16tus Liber, cui titulus: *Trophæa Immaculatæ Conceptionis B. Virginis Mariæ*: in quo libro proponuntur argumenta industriosa pro Immaculata Conceptione, ex Figuris sacre Scripturæ. Impressus hic liber Cracoviæ, Anno 1751
- 17mus Liber, cui titulus: *Fundamenta Scientiarum, seu Principia Philosophica, & Theologica explicata*. Ad finem hujus libri additur Appendix de distinctione Baconica, Impressus hic liber Cracoviæ, Anno 1753
- 18vus Liber, cui titulus: *Gemmæ Sacrosanctæ Crucis Domini*

*Typis impressorum.*

- ni Nostri JESU Christi*, seu Figura ejusdem Sanctæ Cru-  
cis, ex sacra Scriptura desumptæ, & carmine descriptæ.  
Impressus Cracoviæ, Anno - - - 1755
- 19nus Liber, cui titulus: *Imago Thaumaturga Czesztocho-  
viensis, Beatissimæ Virginis MARIÆ*: seu, Historia e-  
jusdem Sanctæ Imaginis, carmine descripta. Impressus  
Cracoviæ, Anno - - - 1756
- 20mus Liber, cui titulus: *Laureæ Triumphales*, seu Elogia  
Sanctorum Patronorum Regni Poloniæ, carmine de-  
scripta. Huic libro addita est series nonnullorum Ar-  
chi-Episcoporum, & Episcoporum Polonorum, & alio-  
rum virorum in opinione sanctitatis defunctorum. Im-  
pressus Cracoviæ, Anno - - - 1757
- 21mus Liber, cui titulus: *Archi-Confraternitas Sacrosancti  
Sepulchri Christi*: per JULIUM III. Pontificem Maxi-  
mum restaurata, & instituta, nunc autem reimpressa  
Cracoviæ, Anno - - - 1758
- 22dus est Liber præsens, cui titulus: *Speculum S. Augusti-  
ni, vitæ Apostolicæ representativum*, seu Regula ejusdem  
S. Augustini, Expositionibûs & Meditationibûs illu-  
strata.
- 23tius Liber, adhuc existit sub prelo.
- 24ta Opella, cui titulus: *Godzinki o Zwiástowaniu Nay-  
świętszey MARYI Panny, przez Anioła Gábryelá, y o szcze-  
śliwym Jey Porodzeniu Syná Bożego Wcielonego: Mátro-  
nom ciężárnym dla Nabożeństvá przysposobione*. In hac  
opella adduntur ad finem variæ orationes, pro mulie-  
ribus post partum. Impressa hæc opella Cracoviæ, An-  
no 1726. reimpressa 1755.
- 25tus Liber, de jure amovendi ab Officiis & Beneficiis,  
Romæ impressus, Anno 1745.



*Index librorum*

- 26tus Liber, de jure, cui competat reedificare Ecclesias  
desolatas, Romæ impressus, Anno - - 1749  
27mus Liber, de venditione, seu concessione Emphy-  
teutica, pariter Romæ impressus, Anno 1753
- 

I N D E X

*Librorum manuscriptorum ejusdem Authoris.*

- 1mum Manuscriptum est, cui titulus: *Epigrammata in fe-  
sta, & dies Sanctorum totius anni.* Hoc manuscriptum  
donatum est publicæ Bibliothecæ Zaluscianæ Varlavi-  
ensi, originale servatur in Archivo Miechoviensi, pro-  
pria manu Authoris descriptum.
- 2dum Manuscriptum, cui titulus: *Meditationes octo dierum.*
- 3tium, cui titulus: *Expositiones & Considerationes super Epi-  
stolam Catholicam S. Jacobi Minoris, Apostoli, Primi Epi-  
scopi Hierosolymitani.*
- 4tum Manuscriptum, cui titulus: *Zegáru Xiążęcego Księgá  
druga, z łacińskiego ná polskie przetłómaczona, w ktorey  
się pokázuie, iáko wszelkiego stanu ludzie powinni  
żyć w Małżeństwie, iáko Rodzice powinni dzieci swo-  
ie ćwiczyć, y w boiáźni Bożej wychowywać.*
- 5tum Manuscriptum, cui titulus: *Cōrona Regalis, Regi  
dolorum JESU Christo comparatá.*
- 6tum Manuscriptum, cui titulus: *Carmen Eucharisticum.*  
p. m. Cellissimo Illustrissimo & Reverendissimo Domi-  
no Adamo Ignatio KOMOROWSKI, Archi-Episcopo  
Gnesnensi, Primati & Principi Regni inscriptum.

*Manuscriptorum.*

7<sup>mum</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Elogium in Divertimenta Ascetica de extremo Judicio DEL*, carmine polonico proposita, per Ill<sup>mum</sup> & R<sup>mum</sup> D<sup>ñum</sup> Josephum Andream ZAŁUSKI, protunc Supremum Referendarium Regni Poloniæ, nunc autem Episcopum Kijoviensem, & Czerniechoviensem, &c.

8<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Porta Triumphalis*, Illustrissimi & R<sup>m</sup>i D<sup>ñi</sup> Antonii OSTROWSKI, Episcopi Livoniæ, & Piltinensis, variis inscriptionib<sup>us</sup> & Epigrammatib<sup>us</sup> exornata, dum in Episcopum Livoniæ, & Piltinensem consecraretur.

9<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Epigrammata de morte Reverendissimi Joannis Lipski, Canonici & Officialis Generalis Cracoviensis*, quæ mors contigit in ipsa Ecclesia Cathedrali Cracoviensi, in Festo S. Stanislai Episcopi & Martyris.

10<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Miechovia Compendiosa.*

11<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Epigrammata de Reliquiis S. Adalberti Martyris, tempore Incurſionis Svecicæ conservatis.*

12<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Epigrammata in Stemma p.m. Celsissimi & Reverendissimi Principis & Archi-Episcopi Gnesnensis Adami Ignatii KOMOROWSKI, Primatis Regni.*

13<sup>tium</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Exercitatio Academica*, per Illustrissimum & Reverendissimum Dominum Josephum Andream ZAŁUSKI, protunc Supremum Regni Poloniæ Referendarium, nunc Episcopum Kijoviensem & Czerniechoviensem &c. Anno Domini 1753. 7<sup>ma</sup> Decembris proposita Varſaviæ, & Epigrammatib<sup>us</sup> adornata.

*Index librorum*

- 14<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Norma Probationis Apostolicæ passivè sumptæ*: seu modi, qualiter Novitii se ipsos probare, exercere, & Novitiatum absolvere possunt.
- 15<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Norma Professionis Apostolicæ*: in qua dantur variæ doctrinæ propter eos, qui quamcunque Religionem professi sunt.
- 16<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Martyrium incruentum B. V. Mariæ*: in quo, carmine describuntur Dolores ejusdem Sanctissimæ Virginis.
- 17<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Vita Alveræ de Virmundt Canonissæ Regularis Sanctissimi Sepulchri, Priorissæ Jullacensis*: cujus interpretationem ex germanica lingua in latinam, procuravit hic Author, eo fine, ut prædictam vitam Typis latinis imprimeret.
- 18<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Supplementum Epigrammatum de Immaculata Conceptione B. V. Mariæ*: præter illa Epigrammata, quæ jam sunt impressa in libro intitulato: *Trophæa Immaculata Conceptionis*.
- 19<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Vita & mors Canoniarum Regularium Sanctissimi Sepulchri*: partim ex antiquis monumentis, partim ex propria observatione, collecta.
- 20<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Mausoleum S. Jacobi Minoris, Apostoli, Chronologico mysticum*, ex lingua germanica in latinam translatus, in quo tractatur de origine, instituto, legibus, & observantia Canonissarum Regularium Sanctissimi Sepulchri, in Germania, Belgio, Gallia, Hispania, Arragonia, &c: florentium.
- 21<sup>um</sup> Manuscriptum, cui titulus: *Wieczność w czterech częściach*



*Typis impressorum.*

*dzienst godzinach zamknięta.* Sed hoc manuscriptum est combustum tempore incendii Ecclesiæ, & Conventûs Miechoviensis.

22dum Manuscriptum, cui titulus: *Kazania Niedzielne, w Kościele Leżayskim miáne,* pariter combustum.

23tium Manuscriptum, cui titulus: *Considerationes super Psalmos, Sanctæ Cruci accommodatæ,* pariter combustum.

24tum Manuscriptum, cui titulus: *Partitio quarta Historiæ de Thaumaturga Imagine Czestochoviensi B. V. MARIÆ,* carmine descripta.

25tum Manuscriptum, cui titulus: *Psalmi o Męce Pańskiey, z łacińskiego na polski iezyk wytłomáczone, do náwiedzania Káplie Káhwaryjskich służące.*

26tum Manuscriptum, cui titulus: *Medytacye o Męce Pańskiey.*

27mum Manuscriptum, cui titulus: *Considerationes aliæ super Psalmos, non alligatæ ad Sanctam Crucem, sed in communi propositæ, cæterum adhuc non finitæ.*

28vum Manuscriptum, cui titulus: *Wielkość Męki Chrystusowej, przez różne Stopnie w Kazaniach Kwádrágezymálnych pokazána.*

29num Manuscriptum, cui titulus: *Relatio Historica de fatali Incendio Ecclesiæ & Conventûs Generalis Miechoviensis, quod contigit Anno Dñi 1745. die 19. Aprilis, feria 2da Paschatis, post meridiem.*

30mum Manuscriptum, cui titulus: *Jura Ecclesiarum Ordinis Canonorum Regularium Sanctissimi Sepulchri, in partibus Russiæ existentium.*

31um Manuscriptum, cui titulus: *Officia Divina Sanctorum, S. Hierosolymitanæ Ecclesiæ, à Canonicis Regularibus*

*Index librorum manuscriptorum.*

bus Sanctissimi Sepulchri recitari solita, carmine descripta, Anno Dñi 1758.

2<sup>2</sup>dum Manuscriptum, cui titulus: *Zelus Apostolicus in Synodis celebrandis*, p.m. Celsissimi Principis, Illustrissimi Reverendissimi Domini Andreæ Stanislai Kostka ZAŁUSKI, Episcopi Cracoviensis, Ducis Severiæ, variis Epigrammatibus exornatus, Anno Domini 1758.

3<sup>3</sup>tium Manuscriptum, cui titulus: *Sacrosanctum Sepulchrum Domini Nostri JESU Christi, de Psalterio Davidico Gloriosum*: seu Elogia Sepulchri Christi ex Psalmis deprompta, & carmine descripta. Compositum Anno Domini 1759.

Tandem Authoris ejusdem reperiuntur libri manuscripti in folio, plures quàm duodecim, in quibus reperiuntur varia miscellanea Historica, inchoata ab Anno 1744, & continuata usque ad Annum 1759num, & continuabuntur ulterius, si DEUS Optimus Maximus, vitam prolongaverit. Reliqua minutiora manuscripta hic omittuntur. Hæc omnia sint ad Majorem DEI Gloriam.

F I N I S.

PROTESTATIO AUTHORIS.

Sicut firma fide credo, quòd Sancta Romana Catholica & Apostolica Ecclesia sit infallibilis Interpres, & Judex omnium veritatum, in quacunque materia adferibilibium, ita, quacunque hic dicta sunt, hæc omnia intelligere volo juxta sensum ejusdem Sanctæ Romanæ Catholicæ & Apostolicæ Ecclesiæ, Illiusque supremo judicio omnia subjiçio,

*Erra-*

## *Errata sic corrige.*

- Folio 2. versu 6. eminenter omnem bonitatem verbo est  
tale bonum, lege : eminenter omnem, est tale bonum
- fol. 4. ad finem: concupiscen rum l. concupiscentiarum  
Ibid: animam ut post l. animam meam, ut post  
Ibid: sq; l. usq;
- fol. 13. v. 18. Quisnam sit ordo l. Quisnam sit ordo
- fol. 14. v. 12. sicut l. sicut
- fol. 15. v. 12. Ipsæ fecit hæc l. Ipse fecit hæc
- fol. 23. v. penultimo: devenimus ad cogitationem l. de-  
venimus ad cognitionem
- fol. 25. v. 2. de servenda l. de servanda
- fol. 28. v. 12. quasi l. quia si
- fol. 58. v. 14. eiq; vigilantium l. eiq; invigilantium  
Ibid. ex omni præsentium l. ex omni parte præsentium
- fol. 75. v. penultimo: coacervavi mibi l. coacervavi mihi
- fol. 90. v. 3. nostri Poloni B. Boguslaus l. nostri Poloni  
B. Bogumilus.
- fol. 90. v. 9. castrametatus l. castra metatus
- fol. 105. v. 19. manifestum imo Apostolis l. manife-  
stum est imo ex Apostolis
- fol. 107. v. 21. licet S. L. dederit præceptum l. licet S.  
L. dederit superius præceptum
- fol. 111. v. 17. templa facti estis l. cuius templa facti estis
- fol. 117. v. 21. pro continuo illo imitandum l. proinde  
continuo illi instandum
- fol. 127. v. 3. vovolens l. volens
- fol. 164. v. 4. hoc autem totum cogitabunt l. Hoc au-  
tem totum si cogitaverint
- fol. 165. v. 21. quo differe vita talium religiosorum l. quo  
differret vita talium religiosorum



- fol. 169. ad finem: in præcendi textu agebat l. in præcedenti textu agebat, seu tractabat  
 Ibid. in hoc textu ait l. in hoc textu agit, seu tractat  
 fol. 196. v. 8. aspectum alterius l. aspectum alterius  
 fol. 196. v. 19. aliquando l. aliquando  
 fol. 210. v. 6. Unde cognoscens hanc cogitationis divinæ perspicaciam l. Unde cognoscens hanc cognitionis divinæ perspicaciam  
 fol. 215. v. 22. ad custodiendam pudicitiam l. ad custodiendam pudicitiam  
 fol. 233. v. 18. tam imprudens est l. tam imprudens est  
 fol. 239. v. 6. possumus l. possumus  
 fol. 264. v. 15. & 265. v. 9. pro temporum congruentia non proferatur l. pro temporum congruentia proferatur  
 fol. 265. v. 21. suæ militiæ Ducem l. suæ militiæ Ducem  
 fol. 271. v. 2. Gervasius Layncelz l. Gervasius Layruelz  
 fol. 283. v. 15. quàm alter, ita planè & hic profectus vocari potest major extensivè l. quàm alter, & hic profectus vocari potest major extensivè.  
 fol. 342. v. 25. quia furum l. quia furtum  
 fol. 368. v. 7. in illisq; te diligenter exerceas l. in illaq; te diligenter exerceas  
 fol. ibid. v. ultimo: aliquit agtt l. aliquid agit  
 fol. 371. v. 24. negligentia l. negligentia  
 fol. 375. v. 4. sive alia sint majora l. sive illa sint majora  
 fol. 413. v. 11. peccatum l. pacatum  
 fol. 416. v. 5. superior l. superior  
 In Præfatione sub litera b. grantulantur l. gratulantur



ae-

stat

nae

di-

to-

st

tia

tur

em

elz

ro-

ro-

aq;

pra

